

پر عبور کر لیا تو اسکے دلیمن پر اعتقادات صحیحہ نسخ ہو جائیگا اور نقصان تقریرات و تحریرات اہل علم سے اسکو ایک طرح کا ٹکڑہ راستہ فہم و بصیرت کا دلائل ان اعتقادات و مسائل کے کتب مطبوعہ اصول دین میں مضبوط و مرقوم ہیں لہذا انکو بغیر فرض اختصار و اقتصار نہیں لکھا گیا مگر نقل و قول و سبانی اہل علم پر لکھا ہوا براہین و حجج کا حوالہ کتب فہم پر عطا و اور ان کتب کے رسائل مختصر عقائد میں جو خاص سیری تالیف میں عربی یا اردو یا فارسی کی شکل وادہ و نقصان عقائد مذکور کے ساتھ تصحیح و تنقید کے مرقوم ہیں جیسے رسالہ انتقاد و رسالہ قطب الثمر و رسالہ العقائد لے العقائد یا رسالہ بنیۃ الازمان یا رسالہ فتح الباب غیر ذلک عقائد اربعہ مجتہدین رضی اللہ عنہم جمعین جو کہ انکے مقلدین مذاہب نے لکھیں وہ متفق و متحد ہیں الا انشا اللہ تعالیٰ یہ عقائد صوفیہ رحمہ اللہ موافق عقائد اہل حدیث ہیں فقہ کے ہیں اصول دین میں کچھ بڑا اختلاف در میان فقہار و صوفیہ و اہل حدیث و ظاہریہ کے نہیں ہو سکتا یہ مسئلوں میں اشعریہ و ماتریدیہ نام مختلف ہیں اور دو چار مسئلوں میں خیالہ کو ان سے خلاف سے اسطرح صوفیہ لکھ رہے اور اہل حدیث کو اس میں مذاہب سے باقی عقائد میں یہ سبک داشت کیا ہے و سہ لکھ دیا اس اختلاف کا مرجع اکثر جگہ طرف نزاع لفظی کے ہے اور جس جگہ نفس مسئلہ میں خلاف ہے وہ مسائل اقل قلیل میں مسجد کائنات کچھ مودی طرف کفر و تضلیل کے نہیں ہونے میں کیونکہ اعتبار اکثر کا ہے اور اکثر کو حکم کرنا ہے

ایجاز فیض پر سخاں نرم وحدت مست در پرودہ وار و بچ کشتہ ستاری را

یعنی جو فصول و ذکر عقائد و اصول میں اس جگہ معتقد کے ہیں اور میں جس کسی کے عقیدہ کو دوسرے فرقہ کے عقیدہ سے خلاف ہے یا وہ خلاف مخالف ظاہر کتاب و سنت صحیحہ ہے اسکو ایک فصل علیحدہ میں نہایت اختصار کے ساتھ لکھ دیا تاکہ ہر طالب علم حق و فرق راجح کا مرجع سے کر لے اور اپنی اعتقاد کو موافق ظاہر کتاب و واضح سنت کے رکھے مقلد اشعری یا ماتریدی یا ضلی کا ہو فقہار و الکیہ و شافعیہ اصول دین میں طریقہ عقائد اہل احسن اشعری حرم کے مقلد ہیں اور حنفیہ طریقہ ابو منصور ماتریدی کے مقلد ہیں اور حنابلہ بجا خود صاحب اصول دین ہیں انکی عقائد ظاہر حدیث کے موافق ہیں یہ آدہ بات سو کہ کسی جگہ اتفاقاً کسی طبع ضعیف کو اختیار کیا ہو سہو اہل حدیث سو وہ جو طبع کہ فروغ میں مقلد کسی امام خاص کے نہیں ہیں اسطرح اصول میں بھی نہ اشعری ہیں نہ ماتریدی نہ حنفی بلکہ جو کچھ اہل کتاب و غیرین یا ہے اسے سنت مطہرہ صحیحہ سے ثابت ہو چکا ہے اسی پر اعتقاد رکھتی ہیں خواہ وہ عقیدہ غلط موافق اشاعہ کو ہو یا سلطان ماتریدیہ کے یا حنابلہ کے یا مخالف انکے۔ اسطرح حال فرقہ ظاہریہ کا بھی ہے کہ وہ ظاہر و واضح قرآن و حدیث کے باند میں نہ کسی کے اجتہاد و رائے کے مستند ہیں طریقہ صوفیہ صافیہ کا بھی ہے کہ

و کتب و اہل حدیث پر ہر اصول و فروع میں اور کسی مذہب خاص کی تعلید کو عقیدہ و عمل میں دلچسپ نہیں  
 جانتے ہیں بلکہ اتباع سنت کو جگہ ملائیں پر مقدم رکھتے ہیں آٹھ اختلافات قلیل ساتھ اہل حدیث کے براہ بعض کشف  
 و مشکاف کے چہرہ کا برصوفہ نے خود یہ تصریح کی ہے کہ کشف کا شرف یار و یار و نام یا الہام الہم کو کسی حجت شرعی نہیں ہے  
 ایسے براہ اصول عقائد میں غالباً موافق ہیں ساتھ اہل حدیث کے فہم الوفاق و حیدر الانفاق کیونکہ مصنف وہ امت  
 و تہذیب ملت دین اسلام میں بھی و اگر وہ میں ایک اہل حدیث و سرور صوفیہ رہے فقہاء مذہب سوانہا علم ارویاہ میں  
 نہ علماء آخرت اور مرجع ائمہ احکام و فتاویٰ و کما ہی معاملات لا سود و نیوہ میں پس بس اس امر سے تعلق بہر حال  
 حاصل مقال اس محل میں یہ کہ عیسلم اصول دین شرف علوم اسلام ہے اس علم کا سیکھنا سیکھانا نہ سلطان پر واجب  
 ہے قیامت کے دن سی علم کی وجہ سے نجات حاصل ہوگی یہ علم خود ایک عمل صالح فاضل ہے التوحید اللہ علی اصل  
 الحکماء جس شخص کا عقیدہ درست نہیں ہوتا ہے اس کے سارے عمل براہ و میں گود کتنی ہی عبادت بجا لائے اور اس  
 عبادت کا کچھ نفع اس کو آخرت میں نہوگا اور جس کی کا عقیدہ درست ہے اس کو عمل خیل ہی نفع دیگا بشرط فرقی ہونا  
 کے جبکہ حدیث میں ناری فرمایا ہے وہ سب اہل قبلہ میں در عبادت کرتے ہیں نماز روزہ و زکوٰۃ بجالانے میں مگر  
 اسی فساد عقیدہ کی وجہ سے و درخی نہیں ہے ایسے یہ بات مفرد ہو چکی ہے کہ عمل سے پہلے عقیدہ کو درست کرے  
 ورنہ جلائے کائنات کا مصداق ہوگا محنت براہ و گناہ لازم آئے گا اہل اصول نے بیان عقائد میں بعض غیر مسائل میں کہیں  
 میں جبکہ نفس لامر میں کچھ زیادہ تعلق علم عقیدہ سے نہیں ہے بلکہ وہ بطور شہادت و محکمات ہیں و دیگر اللہ تعالیٰ ہدایت  
 اور مسئلہ الباب کا ذکر بھی انشاء کلام میں آجائے تو وہ کچھ بیان اصول کے متافی نہیں ہے بلکہ ایمان و ایمان  
 و ایمان کو قوت و طاقت و کمال بخشنا ہے اس رسالہ میں انہیں علماء معتبرین کے اقوال نقل کئے گئے ہیں جن کے  
 علم و فضل و تقویٰ و طہارت و تحقیق و تنقیح و تنقید پر کما بزم کا براہ و اعتماد ہے یا ان کے نزلات پر ایمان و انتقاد ہے و نہ  
 رساں و کتب اس علم کے مطول و مختصر جامع ہر طب و دایس بیت میں تاخر غیر سناظر کو نظر کرنے سے ان اصول  
 و اصول میں یہ بات بھی معلوم ہو جائیگی کہ کس عالم نے کون سی بات بیان میں اپنے عقائد کے زیادہ لکھی ہے اور  
 کس نے فقط بیان اصول پر قناعت کی ہے یا کس نے مزید کشف کیا ہے اور کس نے اجمال کو منظور رکھا ہے لیکن معہذا  
 ان کے عقائد کا ایک ہی گویا متفرق ہوں

۵

عبارتاً مانتے و حسنہ واحدہ و کلی الی ذلک الجمالی یشی

اردو میں یہ اس رسالہ جامعہ اب تک تالیف نہوا تھا اللہ کے فضل و کرم سے یہ عجائز نافعہ باوجود شہت حال کو

مرتب قلیل میں انجام کو پہنچا

ما عقائد جلیل تر تقسیم در ریائے معرفت تقسیم گرتو غواص بحر عرفانی قدر و رنجانہ خود دانی  
 هذا فان كنت احسنت فيما جئت واصبحت في الذي صنعت فذلك من عبيد من الله وجوزيل هذيل و  
 عظيم انعمه على وجليل طوله وان انا سأت فيما فعلت واخطأت اذ وضعت فما اجدر الانسا  
 بالاساءة والعيوب اذ لم يعصه ويحفظه علام الغيوب **س** وما أبرئ نفسي انني من  
 اسهوا واخطا بالحق قدر ولا ترى عن ذراولى بذى ذليل من ان يقول مقرا اننى بشر  
 والله اسأل ان يحل هذا المسطور بالقبول عند الحجة والعلماء كما اعوف به من نظر قرايدى الحصاد  
 اليه والجهلاء لا اله الا هو ولا معبود سواه وانى اشهد واستودع شهادتى هذه فى كتابى هذا وفى غيره  
 من الكتب التى رقت بها انا على ان لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيى ويميت  
 وهو على كل شئ قدير وان محمداً صلى الله عليه وعلى آله وبارك وسلم عيد ورسوله وخاتم النبيل الكرام  
 وشافه الصفاة الموحدين اصحاب الاثام فى يوم القيام لقد جاءكم رسول من انفسكم عز عليه ما  
 حرس عليكم اللومين رؤوف رحيم فان تولوا فقل حسب الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم

## مقدمہ سیان میں فضل علم سلف کو علم خلف پر

اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں کسی جگہ ذکر علم کا مقام مرح میں کیا ہے اور کسی جگہ مقام ذم میں اتوں علم نافع ہے  
 اور ثانی غیر نافع مقام مرح میں فرمایا ہے قل هل یستوی الذین یعلمون والذین لا یعلمون اور فرمایا ہر شہد اللہ  
 ان لا اله الا الحق الملائکۃ واولوا العلم اور فرمایا ہے قل رب زدنی علماً اور فرمایا ہے انما ینفع الناس العلم  
 العلم اور آدم ابوالبرکات کو نام شیا کے سکھا کر تھے اور قصہ ان کے عرض کرنا کہ لاگو پر ذکر کیا ہے یہ علم لغت تھا جو  
 اور یحییٰ علیہ السلام نے کہا سبحانک لا علم لنا الا ما علمتنا انک انت العلیم الحکیم اور قصہ موسیٰ اور خضر علیہما السلام میں  
 فرمایا ہے قل انقلبت علی عرشک اسو جس علم کا ذکر ان آیتوں میں کیا ہے یہ علم نافع ہے اور ایک تو کہ کمال  
 سے خبر دی کہ اگر کو علم دیا تھا لکن انکو علم نے کچھ نفع اور کو نہ بخشا یہ علم ہی فی نفسہ نافع تھا لکن صاحب علم نے  
 اوس سے کچھ نفع نہ لیا قال تعالیٰ مثل الذین اصابوا التورۃ ثم لم یعملوا بہا لعلکم تتقون اسفار اس جگہ عالم بے عمل کو مثل خراب روا  
 کر تھیرا ہر وقال تعالیٰ واولوا علیہم نباء اللہ ایتناہ ایتناہ فاسلم منها فاتبعا لشیطان فکان من الخاویں اے قبول

واتبعوا أو قال تعالى فقل من بعدكم خذوا الكتاب بالخذون عرض هذا الادب المرفور ودرسل جافیه  
 وقال تعالى واصلوا على علمه تاویل اس آیت کی یہ جو کہ جسکو امر نے گرا کر دیا اور اسکا علم غیر نافع ہے پھر وہ علم جسکا ذکر  
 برودہ ہو مکیا ہے منجھ اور اسکے ایک علم محرب ہے قال تعالى ویتعلمون ما یضرهم ولا ینفعهم ولقد علی المؤمن اشتغالہ فالہ فی  
 الآخر من خلاف ر قال تعالى فلما جاءہم رسولہم بالبینات فوجوا عنہم من العلم وحق ۴۴ ما کانوا بہ یسئلون  
 وقال تعالى وعلیٰ طائرہم الحیا قالوا ہم عن الآخر ہم فاعلمون استیعج سنت مطہر وین علم کو طرف نافع وغیر نافع کے  
 تقسیم کیا ہے اور علم غیر نافع سے پناہ لگی جو اور علم نافع کا سوال کیا ہے حدیث زید بن ارقم میں فرمایا ہے اللہ تعالیٰ  
 بلک من علم لا ینفع ومن فیکل لا یستعمر ومن نفس لا تشبع ومن دعی لا یستجاب اھارواہ مسلم وخرجا اھل السنن میں  
 متعارفہ دفعوا فی بعضا ووزعہم الا ینفع فی بعضا من قولہ لا یرجع اور حدیث جابر میں آیا ہے کہ حضرت مسیح علیہ السلام  
 علیہ السلام یوں کہتے تھے اللہ انی اسالک علی انافا وادعی بلک من علم لا ینفع خرج النساء وابی ماجہ وللفظ ان الیہ  
 صلعم فالسوال اللہ علما نافعا وفعی وابالہ من علم لا ینفع اور حدیث ابو ہریرہ میں آیا ہے کہ حضرت یونس کہتے تھے اللہ  
 انفعی بعالمتی وعلتی ما ینفعی وزدی علیہ اور اتھی علی التفعیۃ واہل الترقیۃ اور حدیث انس میں آیا ہے کہ یونس علیہ السلام  
 کرتے تھے اللہ اناسا الیہ ما نانا فافی انما عنہ انہ واسالک علما نافعا فین علم خفی نافع خرجہ ابو نعیم  
 اور حدیث بر بن یزید میں فرمایا ہے کہ ان من البنا علما وان من العلم صلا خرجہ ابن داود تصحیحہ بن صرحان نے  
 کہا ہے وہ علم جو جہل سے ہے کہ ان بتکلف العالم لی علم ما لا یعلم فہلک ذلک ووسری نفسہ اسکی یہ جو کہ جو علم نہ  
 ضرر دینے قطع کیا ہے وہ جہل ہے اور اسکا نجاتا بہتر ہے جانے سے سو جب جہل ساندہ اور اسکے بہتر تیر اور وہ علم  
 جس سے بھی بدتر ہو اسے علم محسوس وغیرہ علوم کہ دین یا دنیا میں مضر ہیں حضرت سے تفسیر بعض علوم غیر نافع کی مروی  
 ہے مزیل ابو داود میں زید بن اسلم سے آیا ہے کہ حضرت سے کہا تھا ما اعلو فلا ناسی فلان شخص کیا بڑا عالم ہے  
 فرمایا یہ یعنی کس علم کو کہا با ناسی الناس فرمایا علم لا ینفع جہل لا یضرب سکوا ابو نعیم نے کتاب ریاضۃ المتعلمین میں حدیث  
 ابو ہریرہ کو زنفار روایت کیا ہے اس میں یہ لفظ بھی ہے کہ انہوں نے کہا تھا اعلو الناس ناسی العرب واعلو  
 الناس ما شرد عما استلف فیہ العصب اس کے آخر میں یہ بھی فرمایا ہے العلم ثلاثہ ما خلا من غریب علی غیۃ  
 او سنت ذلکہ اوفضہ علیہ لکن یہ سنا وسمی نہیں ہے بقید نے اس میں غیر ثقہ سے نہیں کی ہے گرا آخر حدیث کو  
 ابو داود میں ماجہ نے ابن عمر سے زنفار روایت کیا ہے اس نقطہ سے کہ العلم ثلاثہ ما خلا من غریب ذلک فہو فضل ایتہ  
 حکمتہ او سنتہ ذمۃ اذ فی اجنۃ عاد لہ تمرا کے اسناد میں عبد الرحمن بن زبدا فرماتی ہے اور اسکا منصف

مشہور ہے اور تعلیم الشاہ کا حدیث میں امر ہے کہ اگر اس کی صلاہ عام کیا جائے حدیث ابوہریرہ میں فرمایا  
 ہے تملکوا من انساکموا وضو بہ ارجا کہ خیرہ احمد والذین فیہ و دوسرے نقل انکار رفعہ سے تملکوا من انساکم  
 و اتصلوا بہ ارجا کہ خیرہ انتہا و تملکوا من العربیۃ ما تعرفون بہ کتاب اللہ ثم انتہوا و تملکوا من النجوم ما  
 تحمدون بہ فی ظلمات الایام البحر ثم انتہوا و خیرہ ابن زنجیہ اس کے اسناد میں ابن ابی نعیم سے عرضی اس  
 عنہ نے کہا ہے تملکوا من النجوم ما تحمدون بہ فی زکوة و مجرکہ ثم اسکو و تملکوا من النسبۃ ما تملکون بہ ارجا کہ  
 و تملکوا ما یجیل لکم من النساء و انھم علیکم ثم انتہوا و اہ ابن زنجیہ من طریق نعم بن حنبل کسر الفظہ کا یہ  
 تملکوا من النجوم ما تعرفون بہ القبلة و الطریق رواہ مسعر عن محمد بن عبید اللہ نعمی رحمہ تعظیم نجوم کو واسطے ہندار طریق کو  
 لا باس بہ کہتے ہیں اور تعلیم منازل قمر میں رخصت دیتے ہیں رواہ احمد اسحق بن راہویہ نے اشا اور زبواہ کیا کہ  
 و تملکوا من اسماء النجوم ما یحدثی بہ لکن تمادہ رحمہ تعظیم منازل قمر کو کہ وہ بتاتے ہیں اور ابن عیینہ بھی اسکی  
 رخصت نہیں کرتے رواہ حرب و اس نے کہا ہے بہت سے نظر کر نیوالے نجوم میں اور سیکھنے والے حروف ابجا  
 کے ایسے ہیں جنکی کچھ نسب ترو بک احمد کے نہیں سے خجہ حنیفہ حمیل زنجیہ من روایۃ طاووس عن  
 ابن عباس ان ابن رجب کہتے ہیں یہ معمول ہے تاثیر بر تاثیر کہ علم تاثیر باطل محرم ہے اور اسکی ضمن یہ حدیث مروی  
 آئی ہے من اقلبس شعبۃ من النجوم فذا اقلبس شعبۃ من الصخر خجہ ابو داؤد من خلال ابن عباس مرفوعا  
 اور حدیث قبضہ میں فرمایا ہے العیافۃ و الطیۃ و الطرق من الجنت خجہ ابو داؤد حیافہ کنوین  
 زہر طیر کو اور طرق کہتے ہیں خط کو زمین میں اس سے ثابت ہوا کہ علم تاثیر باطل محرم ہے اور عمل کرنا اس کے  
 مستقار پشیل تقرب کرنے کے ہر طرف نجوم کے اور تقرب قرائن کی واسطہ نجوم کے کفر ہے باقی رہا علم تیسر سو  
 سیکھنا اس کا بقدر حاجت کے واسطے ہندار و شناخت قبلہ و طرق کے ترو بک جہور کے جائز ہے اور جو اس  
 سے زیادہ ہے وہ محتاج الیہ نہیں بلکہ شاغل کرنوالا ہے اس علم سے جو کہ اس سے زیادہ اہم ہے اور اکثر  
 تدقیق کرنا اس علم میں مودی ہوتا ہے طرف بدگمانی کے بجانب محارب سلیم جو اونچے اسماء میں بناؤ گئے  
 ہیں چنانچہ اکثر اہل علم نجوم سے قیدیا و حدیثیہ بدگمانی واقع ہوئی ہے اور یہ اسارت ظن حق میں نماز صحابہ و تابعین  
 کے بہت سے شہرہ و قصبات و دہات میں طرف اعتقاد خطا کو پہنچاتی ہے ایسے ہی اہل باطل ہے امام احمد  
 نے استدلال کرنے کو جہدتی سے کر دیا کہ اسے اور کہا ہے کہ روایت تو یوں آئی ہے کہ ما بین المشرق و المغرب  
 قبلة یعنی جہدتی و نحوہ کا اعتبار نہیں آیا ہے اور ابن مسعود نے کعب پر سہات کا انکار کیا تھا کہ ان الفلاکین و

اسطرح امام مالک نے اسکا انکار کیا ہے چنانچہ میں نے کہا ہے کہ ذوال جلا و جلال ہوتا ہے اس پر امام احمد نے کہا  
 فرمایا تھا وہ ان کے انکار کی یا کسی اور کے انکار کی ایسے اقوال بھی ہے کہ حضرت نے اس میں کچھ شک نہیں فرمایا ہے  
 اگرچہ یہ لوگ اوپر نہیں دیکھتے ہیں تو دوسرے مشغول ہونا سنا ہے اسکے مؤدی طرف فساد و فحش کے ہونا ہے بغیر  
 ماضی میں اس علم کو حدیث ترویل پر انکار کیا تھا اور کہا تھا کہ کثرت بل کا اختلاف بلدان کے مختلف ہونا ہے  
 بہر ترویل وقت میں یہ کس طرح ہو سکتا ہے حالانکہ نفع اس اقتراض کو مستحقین کے ساتھ مانگنا نہ کرتے بلکہ مبادرت طرف  
 حضرت مسلم باور کے خلفاء راشدین اس اقتراض کو مستحقین کے ساتھ مانگنا نہ کرتے بلکہ مبادرت طرف  
 اویسی عقوبت کو کرنے یا اسکو زمرہ منافقین کذب میں بن ملحق فرمانے اسطرح کچھ حاجت توسع کی علم انسان  
 میں نہیں ہے عمر وغیرہ نے اس کو منع کیا ہے حالانکہ ایک گروہ صحابہ و تابعین کا عارف و متقی تھا ساتھ علم انسان  
 کے اسطرح توسع علم عربیت میں لائق و خواہ علم اہم سے باز رکھتا ہے اور وفوف ہزاروں اسکے علم نافع سے محروم  
 کر دیتا ہے قاسم بن محمد و علم خود کو مکروہ رکھتے تھے اور کہتے تھے ادا تعلق اخذ یعنی مراد او کی توسع علمی  
 علم میں اسطرح امام احمد توسع کو علم لغت میں اور معرفت عربیت میں مکروہ رکھتے تھے چنانچہ ابو عبیدہ پراسیبت  
 انکار کیا تھا اور کہا تھا حق تعالیٰ ہا اہم معنی اسی جگہ سے بات کہی جاتی ہے کہ العربیۃ فی الکلامہ کا المعنی فی العلم  
 یعنی فقط اس قدر جو حاصل کرے جس کو کلام معنی صالح کہہ سکے جسطرح کہ زما سانگ کہا نہیں بقدر صلاح کے  
 ڈالتے ہیں اور جب تک زیادہ ہو جاتا ہے تو کہا جائے اسطرح علم حساب ہی کہ اس کو بقدر حاجت  
 کے حاصل کرے جس سے تقسیم و انصاف و وہابا وغیرہ امور کی قسمت در بیان مستحقین کو ہو سکے اور جو اس مقدار  
 سے زیادہ ہے وہ علم غیر نافع ہو اس کو کہہ کام نہیں بلکہ اگر جو دریاست اذہان و عقل گری انہام سواد کی  
 کچھ حاجت نہیں ہے و نہ علم اہم سے باز رکھتا ہے میں کہتا ہوں مقدار ضرورتی علوم کا بیان مفصل کتاب  
 ایجاد معلوم سے معلوم کرنا چاہیے بہر ایجاد الاجار سے بہر سان العربان سے جو وہ علوم جو بعد صحابہ کے حادث  
 ہوئے ہیں اور دین اور علوم دالون نے توسع کیا ہے اور ان کا نام علوم رکھا ہے اور یہ گمان کرنے میں کہ  
 جو شخص اور علوم کا عالم نہیں ہے و جاہل یا گمراہ ہے سو وہ سب علوم بدعات ضلالت اور محدثات اور  
 اور منہی عنہا میں سے ہے جو کہ وہ علم ہی ہے جسکو حضرت نے احداث و ایجاد کیا تھا یعنی کلام کرنا قدر و ضرورت  
 بدین حالانکہ عرض کر نیسے قدر میں نہیں آئی ہے ابن عباس مرفوعا کہتے ہیں لا یزال المرء الا من قیلا و معا  
 مالم یحکم ما فی الودان والقلوب رواہ ابن حبان والحاکم و دروی مرفوعا و درجہ بصرہم وقفہ

اور ابن سہول نے رفعا کہا ہے اذا ذکر احیاء فامسکوا واذا ذکر احوال النعم فامسکوا رواہ ابیہیثمی  
 و قد روی عن وجہ متعدده فی سائیدہ مقال ابن عباس نے یسوع بن مہران سے کہا تھا خبردار جو تو نے  
 کہی خبر میں غم کی کہ یہ تفریط کہانت کے بلاتی ہے اور خبردار جو قدر میں گفتگو کی کہ یہ طرف زندقت کے  
 بلاتی ہے اور خبردار جو تو نے کسی ایک صحابی حضرت کو برا کہا کہ اسے کجا و مذہب منہر آگ میں ڈال دیا کجا و النعم  
 من جنہ و لا یصحہ فہم تہی خوض کرنے سے قدر میں کسی طرح پر ہونی ہے ایک یہ کہ بعض کتاب سر کو  
 بعض پر لگا مارو مثبت ایک آیت سے انتراع اثبات کا کرے اور نافی دوسری آیت سے نفی قدر کی نکالو  
 پھر باجمہ و جامع صورت میں واقع ہوئی تہی اوسپر حضرت نے غصہ فرمایا تھا اور منع کیا تھا یہ شکل  
 منجملہ اختلاف کے قرآن میں ہے اور چکر ناسہ اس کی کتاب مقدس میں حالانکہ اس سے نہی آئی ہے دوسری  
 خوض کرنا ہے قدر میں اثباتاً و نفیاً بقیاسات عقلیہ بسطیح قدر یہ کہتے ہیں لو قدر و فہمہ نظریہ کان ظالمہا  
 اور جبر یہ نے کہا ہے ان الله جبار العباد علی افعالہم و نحو ذلک تیسرے خوض کرنا ہر راز قدر میں حالانکہ اس سے  
 علی مرتضیٰ وغیرہ سلف نے منع کیا ہے کیونکہ مذہب اس کی حقیقت پر مطلع نہیں ہو سکتے ہیں پھر منجملہ حدیث امور  
 کے جسکو معتزلہ اور اسکے ہم آوازوں نے احداث کیا ہے کلام کرنا ہر اس کی ذات و صفات میں بادل عقول  
 حالانکہ اس کا خطر کلام فی القدر سے بھی بڑھ کر ہے کیونکہ کلام کرنا قدر میں کلام تھا اس کے افعال میں اور یہ کلام  
 ہے اس کی ذات و صفات میں پھر یہ لوگ دوسم پر ہو گئے ایک قسم وہ جو جنس بہت سے صفات الہیہ کی جو کتاب و  
 سنت میں وارد ہیں نفی کی ہے اس لئے کہ اس کے نزدیک وہ صفات مستزہم شیبہ باطل و قین ہو بسطیح کہ  
 معتزلہ نے کہا ہے لو دوی لکان جسم لانه لا یمز الا فی حجة اور یہ کہا کہ لکان لا کلام یسمع لکان جسم  
 انہیں کے موافق وہ قوم ہے جو نفی استوار جن علی العرش کی کرتی ہے و جواس نفی کی ہی تشبیہ ہے سو یہ  
 طریق معتزلہ و جبر کا ہے سلف نے انکی تبذیر و تفصیل پر اتفاق کیا ہے بہت سے لوگ منجملہ مجری منشیہن لو  
 الحدیث کے انہیں کے رستہ پر بعض امور میں چلتے ہیں دوسری قسم وہ ہے جسے قصد اثبات صفات کا اول  
 عقول کو کیا تہن کہ کوئی اثر وار نہ تھا اور نفی والوں پر رد کیا مقاتل بن سلیمان اور انکو تابعین جیسے نوح بن  
 ابی مریم وغیرہ کا طریقہ ہی تھا پھر اب اگر وہ محدثین قدیم و حدیث کا اس کے تابع ہو گیا جی سلب کر امیہ کا ہی تھا  
 انہیں سے بعض نے واسطے اثبات صفات کے جسم ثابت کیا لفظاً یا سحر اور بعض نے اللہ کے لئے وہ صفات  
 ثابت کئے جو کتاب و سنت میں نہیں آئے ہیں جیسے حرکت وغیرہ جو کہ نزدیک ان کے لازم صفات ثابت نہ تھے سلف نے

مقابل پر بابت رو کرنے کے چم پر ماور عقل انگار کیا تھا اور مقابل پر طعن کر نہیں مبالغہ فرمایا تھا اور بعض فی  
 اوسکے قتل کو عدل کر دیا تھا نہ ہی برا و اچھ سمجھنا اور بعض الغرض نہیک بات ہی ہے کہ سپر سلف صالح ہے کہ  
 آیات و عادت صفات کو سطح پر کر دے تاہی میں بغیر تفسیر و کیفیت قتل کے جاری کر کسی طرف سے خلاف ہو کر  
 البتہ کچھ صحت کو نہیں پہنچا کہ خصوصاً امام احمد رضی اللہ عنہ سے اس سطح کو خض کرنا سانی صفات میں در ضرب  
 اشال کرنا نیا ہے اگرچہ بعض لوگوں نے جو کہ زمانہ امام احمد کو قرب تھے کچھ کویا کام اتباع طریقہ مقابل کیا  
 ہے مکن اس بارہ میں مقابل کی بیروی کرنا نیا ہے بلکہ ائمہ اسلام کی اقتدا کرنا واجب ہے جیسے ابن مبارک  
 و امام الکلبی بقیان نوری و ادو زاعی و امام احمد و احمدی و ابو عبیدہ و نحوہم ان سبکی کلام میں کوئی شخص کو کلام  
 مشکین کے نہیں پائی جانی پہر کلام ملا سفہ کا کیا ذکر ہے کسی مسلمان نے امام احمد کے کلام میں کوئی حرج  
 و قبح نہیں کی اور رد رازی کہتے ہیں جس شخص کے پاس کچھ علم ہے اور اسنے صیانت مخالفت ابنو علم کی  
 علی اور شہ میں اس علم کو مقابل کسی کو کلام کلام سے ہوا تو وہ طریقہ سلف پر نہیں جو بہر سبب محدثات امور کے و  
 ضابطہ رائے قواعد عقل میں جو کہ فقہ اہل رائے نے احدث و ایجاد کئے ہیں اور فروغ فقہ کو طرفہ دیگر رو کیا ہے  
 خواہ وہ مخالف سن ہوں یا موافق سن ان مروج کو اوہیں قواعد سفرہ پر جاری کرنے میں اگرچہ اصل اولی  
 تاویل کو خصوص کتاب وسنت پر مکن بنا دیات ایسی میں کرانچا غیر ذہن مخالف انکو جو سوا اسی بانچا انکار  
 ائمہ اسلام نے کیا ہے فقہ اہل رائے پر حجاز و عراق میں اور بہت کچھ مبالغہ اسکو ذمہ انگار میں فرمایا ہے رہو  
 ائمہ و فقہ اہل حدیث سمجھو و تابع حدیث صحیح ہیں وہ حدیث کہیں سے بھی آتا تاہی جیکہ معمول بہ جو شریک صحی  
 دین بعد ہم کے بناو دیک ایک گروہ صحابہ و تابعین متبع تابعین کے بہر جس حدیث کو ترک پر سلف نے اتفاق  
 کیا ہے اور سہر عل کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ وہ نہوں نے جو اسکو چھوڑا ہے نو کچھ جان ہی کر ترک کیا ہے کہ وہ  
 لائق عل کے نہیں ہے عمر بن عبدالعزیز کہتے تھے حدیث اموالی و اموال فقہ من کان وہلکہ فانہم کاذا اعلمہ منک  
 رہی ان حدیث کو خلاف عمل اہل مدینہ ہے سوا امام مالک کا یہ طریقہ تھا کہ وہ عمل اہل مدینہ کو اخذ کرتے تھے اور  
 اکثر سلف آخذ بالحدیث تھے بخلاف اول خیرون کے سپر سلف نے انکار کیا تھا ایک علم جلال مصفا و مدبر مسائل  
 و حرام میں کیونکہ ائمہ اسلام کا یہ طریقہ تھا یہ جگہ اور بعد اسکے زمانہ کے نکلا ہے اسکو فقہ عراق و مسائل  
 بین اثنائینہ و اثنینہ میں نکلا اور کتب خلاف تالیف کئے اور بہت و جلال کو اون مسائل میں بہت کچھ وسعت  
 بخشی ابن رجب کہتے ہیں دلائل لا یحکم لا اصل وہ سو ہی قرن و نکلا علم شہید اور اسنے اسکو علم نافع سے

روکہا اسلئے سلف نے اس فن پر انکار کیا ہے اور حدیث مرفوعہ میں آیا ہے ماضی قوم بعدہکم الا اولئنا  
 الجدل ثم قن واذنوه لك الاجل لابلہم قوم خصم واداء اهل السنن اور بعض سلف نے کہا ہے حسب  
 ساتھ کسی بندہ کے ارادہ خیر کا کرنا ہو تو اس کے لئے دروازہ عمل کا کھول دیتا ہے اور دروازہ جہل کا بند کر دیتا  
 ہے اور جب ساتھ کسی بندہ کے ارادہ شر کا کرنا ہے تو باب عمل کو بند کر کے باب جہل کا کھول دیتا ہے امام  
 مالک نے فرمایا ہے ادرکت هذا البلاء وانهم يكرهون هذا الاكلنا بالله في الناس اليوم مراد اس سے مسائل  
 خلاف میں امام کثرت کلام اور فتی کو عیب جاتے تھے اور کہتے تھے ینکاحا حرام کا نہ جمل مختلفہ یقول علیہا کلام  
 یخالف فی کلامہ اس طرح جواب ینا کثرت مسائل میں کر وہ رکھتے تھے اور کہتے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے کہا ہے یتقوا  
 عن الذم فقل الذم من اس وجہ دیکھو اسکا ان کے سوال کا کچھ جواب نہیں دیا کسی نے امام مالک سے  
 کہا تھا آدمی عالم سن ہوتا ہے سن کی طرف سے جہل کرتا ہے کہا جہل کیونکر وسعت کی خبر کر دے اگر  
 مسائل یا سامع قبول کرے بہرور نہ خاموش رہے اور کہتے تھے کہ جہل و مرار علم میں نور قلب کو بیجا تا  
 ہے مرار یعنی جھگڑنا علم میں لکھت کر دیتا ہے اور باہم دشمنی پیدا کرتا ہے اکثر مسائل میں جو افسے پوچھے  
 جاتے ہو کہہ دیجئے کہ میں نہیں جانتا ہوں امام احمد اس امر میں اذہن کے رستہ پر چلتے تھے حدیث شریف  
 میں کثرت مسائل مغلو طات مسائل سو اور مسائل سے قبل وقوع حادث کی نبی آئی ہے وفي اللہ یطیل  
 ذکرہ تمہذا کلام سلف وائمہ میں جیسے ہر سہ مجتہدین اور احن بن راہویہ میں تنبیہ ہے ماخذ فقہ و مدرک  
 احکام پر بلکہ دمجہ مختصر جس سے مقصود کا فہم بغیر طول و اسباب کے ہوتا ہے اور انکو کلام میں رد  
 اقوال مخالفہ سنت بالطف اشارہ و احسن عبارہ موجود ہے جو اسکو فہم کر لیتا ہے و اطال کلام تکلیف  
 سے اس باب میں بعد ان کے بے نیاز ہو جاتا ہے بلکہ اکثر یہ دیکھا گیا ہے کہ وہ کلام طویل اور نکاحا استفادہ  
 صواب پر مضمین نہیں ہوتا ہے جو صواب اگر اس کلام مختصر میں موجود ہوتا ہے سلف امت وائمہ ملت میں جس  
 کہنے کثرت خصام و طول جہل سے سکوت کیا تھا وہ کچھ سبب جہل و عجز کے تھا بلکہ علم خشیت خدا کی راہ  
 سے تھا اور جس کسی نے بعد ان کے تحکم و توسع کیا سو کچھ اسلئے نہیں کیا کہ وہ مختص تھو ساتھ اس علم کو اور  
 کوئی دوسرا عالم ساتھ اسکے تھا بلکہ وہ کلام و توسع اور نکاحا محبت کلام و ملت و رب کی راہ سے تھا کما قال  
 الحسن وسمع قوما یجادلون مؤلفا لکل العبادة وحق علیہم القول وقل ودرعہم فتکلموا مہدی بن سیمون کہتو  
 میں ایک مرد نے محمد بن سیرین کے ساتھ مرار کیا و بچہ لگے کہا میں جانتا ہوں جو تیرا ارادہ ہے یعنی اگر میں

تیرے ساتھ بیٹھ کر کون تو میں عالم بابا بزرگ برادر شہیدوں دوسری روایت یوں ہے انا اعلیٰ بالمداد منہ  
 ولیک لا اماریک ابراہیم غفری کہتے ہیں ما خاصہ قط عبد الکریم خبری نے کہا ہے ما خاصہ ذو درع قط  
 جعفر بن محمد نے کہا ہے ہم جو حضرات کرنے سے دین میں کہ یہ دلوں کو شمول کر دو تو میں اور نفاق کو مورث  
 ہونے میں عمر بن عبد العزیز کہتے تھے اذا سعد المرء فاقص اور یہی کہتے تھے کہ جو شخص اپنی دین کو نشانہ  
 خدمت کا بنائے گا وہ کثیر التعلیل ہو گا تابعین نے علم کی راہ سے وقوف کیا بصارت کی راہ سے باز رہے  
 ورنہ وہ تو بحث پر بڑی فوری زور اور تھے اس بارہ میں کلام سلف کا بہت ہے شاخیرین فقہ میں پڑ گئے  
 اس گمان پر کہ جو شخص مسائل پر کثیر الکلام والجدل وانقسام ہو وہی بڑا عالم ہے حالانکہ یہ بات نہیں ہے یہ تو  
 جل محض ہے آکا بر صحابہ وعلما وکچھ جو شیخین و مرقدہ و معاذ ابن سعد و زید بن ثابت کہ یہ کس طرح کو لوگ  
 تھے انکا کلام ابن عباس کے کلام سے کتنا حوالہ لاکہ یا ابن عباس سے اعلم ترجیح اسطرح کلام تابعین کا  
 کلام صحابہ سے اکثر ہے حالانکہ صحابہ اون سے اعلم تھے اسطرح کلام تابعین کا نسبت کلام تابعین کے اکثر  
 تھا حالانکہ تابعین علم میں اون سے زیادہ تر تھے عرفہ علم نہ کثرت روایت کا نام ہے نہ کثرت مقال کا وہ تو ایک ذرہ  
 ہے جو اندر دل کے پتنگدیا جانا ہے بندہ سب اس حکم کے درمیان حق و باطل کے تمیز کر لیتا ہے اس  
 سے عبارات و حیرت و غش و غلط مقام تعبیر کرتا ہے حضرت صلح کو جامع کلمہ دیکھو اور کلام مختصر کر کے  
 عطا ہوا تھا لہذا کثرت کلام سے اور توسیع کرنے سے قبل و قال میں نہیں آئی ہے اور حضرت نے فرمایا یا رسول اللہ  
 لم یبعث نبیا الا مبلغا وان تشق الکلام من التسیطات مطلب یہ کہ پیغمبر وقتی ہی بات کرتا ہے  
 جس سے بلاغ حاصل ہو جائے وہی کثرت قول و تحقیق کلام سو وہ مذموم ہے حضرت کا خطبہ قصیدہ بنی متوسط  
 ہوتا تھا اور حیب بات کرنے تو اگر کوئی شمار کرنا لا اولن کلمات کو شمار کرنا یا سنا تو گن لینا اور فرما کر بعضا یا  
 سو متو یا یہ آرتا و بطور مذموم کے فرمایا ہے نہ بطور مدح کے جس طرح کہ بعض لوگوں نے گمان کیا ہے جو شخص  
 سیاق لفظ حدیث میں تامل کرے گا وہ اس مطلب پر یقین لائے گا ابن عمر و فرما کہتے ہیں ان الله یسغف  
 البلیغ من الرجال الذی یقول یلسانہ کا تعقل البصر لیسانہ رواہ الترمذی اس باب میں اور بہت سی  
 حدیثیں مرفوعہ و موقوف آئی ہیں عمر و سعد ابن سعد و عائشہ وغیرہم سے ثواب یہ اعتقاد کرنا واجب ہوا کہ  
 جو شخص کثیر القول اور اسطرح کلام سے علم میں کچھ اعلم تر نہیں ہے اس شخص کو جو کہ کم سخن ہے ابن حجب  
 کہتے ہیں ہم جلد مردم کے ساتھ مبتلا ہو گئے جو حق میں توسیع القول کے شاخیرین میں سے یہ اعتقاد رکھتے

ہیں کہ وہ افضل تر ہے متقدمین سے پہر انہیں کسی کا یہ عقیدہ ہے کہ یہ شخص بہر تقدم سے افضل ہے کیا صحابہ اور  
کیا من بعدہم کیونکہ کثیر البیان والمقال ہے اور کوئی شخص انہیں یہ کہتا ہے کہ یہ کثیر المقال فقہا سب سے شہوین  
مقبولین سے بھی فاضل تر ہے حالانکہ اس سے یہ بات لازم آتی ہے کہ ہر متاخر سارے متقدمین سے بہتر ہو  
کیونکہ یہ فقہا سب سے نسبت اول لوگوں کے جوائے پہلے تھے اکثر القول میں سوجیب وہ لوگ جو بعد ان فقہا کے  
آئے ہیں سبب تسمع قول کے انہی عالم تر تھے یہ لوگ اول لوگوں سے جو نسبت انکے قبل القول تھے  
جیسے ثوری وادزاعی ولیث وابن مبارک اور انکا طبقہ بالادلی اعلم ہوئے بلکہ اول لوگوں سے بھی  
بہتر ہوئے جوائے پہلے تھے جیسے تابعین صحابہ کیونکہ وہ نسبت اول لوگوں کے جو بعد انکے آئے ہیں اول الکلام  
تھے حالانکہ یہ نقص عظیم ہے واسطے سلف صالح کے اور اسارت ظن ہے ساتھ انکے اور انکا منسوب کرنا ہر  
طرف جمل وقصور علم کو اول اول ولاقۃ الا بالہ ابن سعود نے حق میں صحابہ کے بہت سچی بات کہی ہے  
انہم ابی الایۃ قلوبا واعما حلقا وادقلمنا تکلفا وزوی غیۃ ایضا عن ابن عمر یہ اشارہ ہے طرف  
انکے کہ جو لوگ بعد صحابہ رہے تابعین کے آئے وہ قلیل العلم کثیر الکلف ہیں ابن سعود نے یہ بھی کہا ہے انکھ ذہان  
کثیر علمایۃ قلیل خطباۃ وسیاتی بعد ذہان قبل علمایۃ کثیر خطباۃ سو جو شخص کثیر العلم قبل القول ہے وہ  
ممدوح ہے اور جو شخص العکس کے ہے وہ مذموم ہے ابن جب نے کہا حضرت معلّم نے واسطے اہل بین کی  
شہادت ایمان و فقیہ کی دی ہے یہ لوگ سب لوگوں میں اول الکلام اور متوسع فی العلوم ہیں انکا علم انکے لوگوں  
علم نافع ہے یہ اپنی زبان میں قدر محتاج الیہ کو علم سے بیان میں تفسیر کرتے ہیں دھڑا ہوا لفظ والعلم النافع  
غرض کہ فضل علوم وہ علم ہے جو کہ تفسیر قرآن اور معانی احادیث سید الانام میں ہوا اور کلام حلال و حرام میں  
ہے جو کہ صحابہ و تابعین و تبع تابعین سے ماور ہو کر زمام شہودین اسلام تک پہنچی جلی دین میں اقتدا  
کیجاتی ہے اور جنکے نام ہم اوپر لکے ہیں سو ضبط کرنا اوس شے کا جو ان سے مروی ہے اس باب میں فضل علم  
ہے ہمراہ فہم و تعقل و تدفقہ اور جو فوس کہ بعد انکو زمانے کے حادث ہوا ہے او میں اکثر کچھ خیر نہیں ہے مگر یہ  
کہ انکے کلام کی شرح ہوا اور جو برخلاف انکے کلام کے ہے وہ اکثر باطل ہے او میں کچھ منفعت نہیں بلکہ  
انہیں کے کلام میں کفایت و زیادت ہے انکے بعد جو لوگ ہوئے انکے کلام میں کوئی حق نہیں ملتا ہے  
لکن وہ حق کلام میں ان ائمہ کے او جزل لفظ و اختصر عبارت میں موجود ہے اور جو باطل انکے میں بعد کے کلام  
میں پایا جاتا ہے اوسکا بطلان انکے کلام میں موجود ہے مگر اوس شخص کے لئے جو فہم و ادب رکھتا ہے پہر انکو

کلام میں وہ معافی بخود و آخذ قدیہ موجود ہیں کہ سن بعد ہم کو اس طرف راہ نہیں ہنی اور کوئی اور تکلیف  
 نہیں پہنچا پس جو شخص کہ علم کو انکو کلام سے حاصل نہیں کرتا ہے اس کو یہ خیر شریعہ حاصل ہوتی ہے جو  
 اور وہ بہت سے مائل میں جاگرتا ہے بوجہ متابعت متاخرین کے ہر شخص کہ ارادہ انکو کلام کے جس کونیکہ  
 رکھتا ہے وہ علاج ہوتا ہے معرفت صحیح کا سقیم سے اور یہ بات معرفت جرح و تعدیل مائل سے حاصل  
 ہوتی ہے جسکو اس امر کی شناخت نہیں ہر وہ جو کہ نقل کرتا ہے اس پر دوق نہیں ہو سکتا بلکہ خود اس پر  
 حق و باطل قبض رہتا ہے اور وہ اپنے علم پر دوق نہیں ہوتا جسطرح کہ قلیل العلم لوگ روایت حدیث پر یا  
 مرویات سلف پر بوجہ جہل کے صحیح کو سقیم سے دوق نہیں کرتے ہیں بلکہ سبب اپنے جہل کے یہ بات  
 تجویز کرتے ہیں کہ یہ سبب باطل ہے کیونکہ انکو سرے سے ہدایت ہی حاصل نہیں ہے جسکے سبب سے صحیح و  
 سقیم کو شناخت کر سکیں اور اسی نے کہا ہے علم وہ ہے جو اصحاب سند مسلم لاہ میں اسکے سوا جو کہ ہے وہ علم  
 نہیں ہے یہی قول امام احمد رحمہ کا ہے اور حنفی تابعین کے کہا ہے کہ انت علیہا بین کتابتہ و سن کہ چنانچہ  
 نہ ہری کلام تابعین کو لکھتے تھے اور صلح بن کیسان خلاف انکے کرتے ہر ترک کتابت کلام تابعین پر نادم ہوئے  
 ابن جب کہ بن ہمارو زمانہ میں لکھنا کلام سلف ائمہ اور سلف معتقد ہی ہم کا زمانہ شافعی و احمد و اشعری و ابو حنیفہ  
 متنبہ تھا آدمی تو چاہیے کہ اس علم سے جو بعد سلف کے حادث ہوا ہے بر خذ رہے اسلئے کہ بعد انکے حوادث  
 کثیرہ حادث ہوئے ہیں اور ایسے لوگ پیدا ہوئے جو منسوب میں طرف متابعت حدیث کے جیسے ظاہر ہے و  
 نحو ہم کو انکے تحت مخالف ہیں سبب تند و ذکے ائمہ سے اور اپنے فہم میں ادنیٰ منفرد ہو گئے ہیں اور جس  
 باکو ائمہ نے اپنے انکو فیہ اندک کیا تھا اسکو یہ اخذ کرتے ہیں متذللک داخل ہونا کلام متکلمین و فلاسفہ میں شتر  
 محض ہے اور یہ بات بہت کم کوئی شخص ان فنون میں داخل ہوا اور ساتھ بعض اوقات اہل علوم مذکورہ  
 کے آوردہ و متعلق ہوا امام احمد نے فرمایا ہے ناظر فی الکلام اس بات سے خالی نہیں رہتا کہ چہیہ نہوا سبطرح باقی  
 ائمہ سلف نے تخریر کی ہے اہل کلام سے اگرچہ وہ ذتب عن ہستہ کیوں نہ کریں اور وہ جو بعض کلام تخریر  
 اور بعض متکلمین کے کلام میں مذمت و ن لوگوں کی پائی جاتی ہے جو خصوصیات مبدل میں توسع نہیں کرتا  
 ہیں اور یہ لوگ انکو منسوب طرف جہل یا ضو یا عدم معرفت یا مرگ کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ عارف اپنے ابو  
 کے نہیں ہیں سو یہ سب باتیں انکی خطوات شیطانیہ میں نمود یا سر نہ سجدہ محذات علوم کے ایک کلام  
 کرنا ہے علوم باطن میں ساتھ مجرورائے یا ذوق یا کشف کے جیسے معارف و اعمال قلوب اور اس کے

توابع میں کہ ہمیں خطیر عظیم ہے اعیان ائمہ نے اس امر پر انکار فرمایا ہے جیسے امام احمد وغیرہ اور ابو یوسف  
 کہتے تھے مہر کوئی کلمہ ثلث قوم سے گزر کرنا ہے میں اس کو قبول نہیں کرتا مگر ہمراہ دو شاہ عدل کے ایک  
 کتاب دوسری سنت اور سید لطف جہیز رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے علمنا هذا مقید فی رواية مشہد علی الکتاب  
 والسنۃ فمن لم یقر القرآن ولم یتکلم بالحديث لا یفتدی به فی علمنا هذا ابن رجب کہتے ہیں بخبر اس  
 باب کا بہت کثرت ہو گیا ہے اور اقوام کثیرہ اوسمیں داخل ہو کر انواع زندقت و ففاق میں پڑ گئے اور یہ  
 دعویٰ کرنے لگے کہ اولیاء اللہ افضل ہیں انبیاء سے یا کافہ غنی ہیں ان پیغمبروں سے اور جو شرائع اللہ کے  
 رسل لاؤ تھے اور نکاح نفقہ کرنے لگے اور مدعی حلول اتحاد کو ہو گئے اور وحدت وجود وغیر ذلک کے  
 فاضل ہر سے تا لاکہ یہ سب اصول ہیں کفر فسق و عصیان کے مثل دعویٰ اباحت و محل محظورات مشہد ایں  
 پہ اس طریق میں بہت ایسی چیزیں داخل کر دیں جو دین میں سے باطل نہ تھیں بعض نے یہ اعتقاد کیا  
 کہ ایسے ترقیق قلوب حاصل ہوتی ہے جیسے تنہا ورقص اور کسی نے یہ بجا کر ملاوٹ سے ریاضت نفوس ہے  
 جیسے عشق صور محمد کا اور نظر کرنا طرف حسین سکون کے

ذکرت حسری شوق یا مخمیز و جنون زسایہ ابرہا رب مخمیز و

اور بعض نے یہ زعم کیا کہ انہیں کسے نفوس و تواضع ہے جیسے شہرت لباس وغیر ذلک کہ شریعت میں  
 نہیں آئی پہر بعض ہشیار انہیں ایسی ہیں جو اللہ کے ذکر اور نماز سے روکتی ہیں جیسے غنا و فخر و عزم یہ  
 لوگ اس امر میں مشابہ اول لوگوں کے ہو گئے جنہوں نے اپنے دین کو لہو و لعب شہر الیاب ہے

فانی الغناء فکا الیہ مستحقوا واللہ ما رقصوا لاجل اللہ

ابن رجب فرماتے ہیں علم نافع ان سب علموں میں سے یہی ضبط کرنا نفوس کتاب و سنت کا اور سچا  
 اور نیک معافی کا اور تنقید ہونا ساتھ باثورات صحابہ و تابعین و تبع تابعین کے معافی قرآن و حدیث میں ہے  
 اور جو کلام اونسے دربارہ حلال و حرام و زہد و رقائق و معارف وغیر ذلک آیا ہے اس کے ساتھ تنقید ہونا کہ  
 اور تمیز صحیح میں سقیم سے کوشش کرنا ہر حد کرنا و قوت پر اور نیک معافی و تقیم میں و فی ذلک کفایۃ من عقل و شغل  
 بالعلوم النافعہ جو کوئی شخص اس پر قوت کر کے اخلاص قصد کا اوسمیں لوجہ اللہ کرتا ہے اور اللہ سے استغاثت  
 چاہتا ہے تو اللہ اس کی اعانت کرتا ہے اور اس کو راہ پر لگا کر توفیق و تسدید و فہم و الہام عطا فرماتا ہے اسدم  
 علم کا ثمرہ اس کو حاصل ہوتا ہے وہی خشیت اللہ تعالیٰ کا حال غرض اللہ تعالیٰ من عبادہ العلماء اور ابن مسعود وغیرہ نو

کہا ہے کہ مسماۃ علیہ السلام نے زاد بانیہ چہ لا اور بعض مفسرین نے فرمایا ہے لیس العلو کثرۃ انوارہ دیکھ  
 اللہ تعالیٰ نے اور بعض نے کہا ہے میں مفسرین نے دیوانہ و من صاۃ فہن ماحول سلف علیہ السلام کا کام اس باب  
 میں بہت ہے وجہ اسکی یہ ہے کہ علم و ادب و ایمان کے لئے ایک ایسی معرفت پر کہ اس کے لئے ہمارے سزا و عقوبات  
 طیار و افعال اس کے ساتھ کتنی ہے یہ سناحت احوال اعظام و خشیت و مہابت و محبت و رجائ و التبی کے سلسلہ  
 ہوتی ہے آری دیگر شہادت اس بات کی ہے کہ اس کے لئے کوا عبادات و اعمال ظاہرہ و باطنیہ و اقوال میں سے  
 کون سی تھے محبوب و پسندیدہ تھے اور کس چیز سے وہ کراہت و نفرت فرماتے تھے جس شخص کو اس بات کا علم حاصل  
 ہو جائے تو وہ طرف اوس چیز کے متنبی کرنا ہے جیسا کہ اس کی محبت و خوشی و رضا ہوتی ہے اور جس  
 چیز کو کہ وہ کمرہ و سقوط و ناخوش رکھتا ہو اوس سے بغض و دور بھاگتا ہے جس جگہ علم نے اپنے صاحب کو یہ قرہ  
 عطا کیا تو یہ علم نافع نہیں اور جب نافع ہو کر دین و دین کے لئے و قاری کرنا و اب وہ دل اس کے لئے خاشع اور  
 شکستہ اور سانس و اسکی ہیبت و احوال و خشیت و محبت و تعظیم کے دلیل و دھار ہو جائیگا اور جب دین و خشوع و ذل  
 و انکسار اور انکسار و اب اس کا ذرا سوا طلال ہو دینا سے نافع ہو کر شکم سیر ہو گیا یہ قناعت اس کے لئے موجب ہے  
 دنیا میں ہو جائیگی اور میں سب کو فانی سمجھ لیگا مال و جاہ و فتنوں میں کچھ خط باقی نہ رہیگا کیونکہ عدم قناعت  
 سے نزدیک اس کے لئے خط اس کا صبر و استقامت سے گھٹ جاتا ہے اگرچہ بعض شخص نزدیک اس کے کریم ہو ان میں  
 وغیرہ مفسرین نے اس طرح کہا ہے اور یہ مر کو عامی مروی ہے یہ بات اس کے موجب ہے کہ در میان بندہ اور  
 در میان رب کے ایک معرفت خاصہ ہو کہ جب وہ اس سے کچھ مانگے تو اس کا سکود و اور جب کچھ دے ماکرے تو  
 قبول فرماوے اس طرح کہ حدیث بھی یعنی قدس میں آیا ہے لا یزال عیباً ینقیب الی بالنار علی حق احبہ  
 الی قولہ فلا ینسئ لہ اعظمہ و لا ینسئ لہ اعظمہ و فی روایتہ و لا ینسئ لہ اعظمہ حضرت نے ابن عباس کو  
 وصیت کی تھی احمہ اللہ بحفظک احمہ اللہ تحذہ امامک تقرت الی اللہ فی النہ خایس و کما اللہ  
 فی الاستدلالہ کا اصل شاہین ہو کہ در میان عہد و رب کے ایک معرفت خاصہ دل سے اس طرح پر ہو کہ  
 اس کو قریب اپنے پاک نعمت میں مانتا ہو اس کے مستانس ہو اور طاعت و ذکر و دعا و مناجات و لذت و خدمت  
 انہی پانچویں بات اوس شخص کو حاصل ہوتی ہے جو اس کی اطاعت سر و طانیہ میں کرتا ہے و حسب بن  
 و رد سے کہا تھا علی حد حلاوة الطاع من عصبہ حال لا و لا من حد ہر حیب بنہ اس میں و طاعت  
 کو ایسا ہے تو وہ عارف رب نہیں تا ہے در میان اس کے اور رب کے ایک شناخت خاص ہو جاتی ہے کہ

سب کچھ اٹکے تو وہ اوسکو لے اور جب کچھ باقی تو دیا جائے تب طرح کہ شہوانہ نے فضیل سے کہا تھا اَمَّا  
 بَيْنَكَ وَبَيْنَ رَبِّكَ اِذَا دَعَاكَ اَوْ كُنْتَ غَائِبًا عَنْهُ فَهِيَ شِدَّةٌ لَكَ وَكَرْبٌ مِّنْ اَذْرٍ وَّيَا وَبَرِّخ  
 و موقوف کے واقع ہوتا ہے پھر جبکہ درمیان اوسکے اور رب کو ایک خاص شناسائی ہو جاتی ہے تو اسلئے  
 سب کو کراہت سے کفایت کرتا ہے وصیت ابن عباس میں اسی کی طرف حضرت نے اشارہ کیا ہے تحقیق الی اللہ فی  
 الرخا یسر فک فی الشدة کسی نے موقوف رح سے کہا تھا کہ اللہ ہی چلنے والی لافظاء و ذکر الموت والقبر  
 والجنۃ والنار کہا یہ سب کچھ اوسکو کہاتہ میں ہے حب درمیان تیرے اور اوسکے جان پہچان ہو گئی تو  
 سپرد ہو چکے ان سب سے کفایت کر چکا معلوم ہوا کہ علم نافع وہ ہے جو درمیان عبد و رب کے شناسائی کر دے  
 اور اوسکی طرف راہ یاب کر دے یا تنگ کر دے تیرے رب ہی کو پہچان کر اوسکے ساتھ مانوس ہو جائے اور اوسکو  
 قرب سے شرسندہ رہے گو یا وہ اوسکو دیکھ رہا ہے لہذا ایک گروہ صحابہ نے کہا ہے کہ سب سے پہلے جو علم  
 لوگوں سے اُٹھ جائیگا خشوع ہے ابن مسعود کہتے ہیں کچھ لوگ قرآن پڑھتے ہیں اونکے گلوں سے نیچے نہیں ترا  
 و لکن جب لیمن واقع ہو کر راسخ ہو جاتا ہے تو قطع دیتا ہے حسن نے کہا علم دوسم ہے ایک زبان پر یا اسلئے  
 کی محبت ہے ابن آدم پر تو وسرادل میں یہ علم نافع ہے سلف کہتے تھے علم ترین طرح پر میں ایک عالم باس  
 عالم با مرامرہ و مسرہ عالم با مرامرہ غیر عالم با مرامرہ غیر عالم با مرامرہ عالم با مرامرہ غیر عالم با مرامرہ غیر  
 اول ہے وہی لوگ اسلئے ڈرتے ہیں اسلئے کہ احکام کے عارف ہیں ساری شان اسی میں ہے کہ بندہ  
 علم سے اپنے رب پر استدلال کرے اور اوسکو پہچان لے جب رب کو پہچان لیگا تو اوسکو آپ سے قربت  
 پائیگا اسلئے اس سے نزدیک ہو جائیگا اور اوسکی دعا قبول کر لیگا جس طرح کہ اثر اسرئیلی میں آیا ہے ابن آدم  
 اطلبینہ بجد فی فان وجدتہ فجدت کل شیء وان قتلت فانک کل شیء وانا احب الیک من کل شیء

ولیس لله ان فارقته من عین

لکل شیء اذا فارقته عین

وہ النون رحمہ ان آیات کو وقت شب مکرر پڑھ کر کرتے تھے اَطْلُبُوا لَافِظَکُمْ مِثْلَ مَا وَجَدْتُمْ اَنَا  
 قَدْ وَجَدْتُ لِي سَاكِنًا لَيْسَ فِي هَوَاهِ عِنَا اَنْ بَعْدَتْ قَرْبِي اَوْ قَدِيتُ مِنْ دَا  
 امام احمد نے موقوف سے نقل کیا ہے کہ اصل علم اسلئے کا ڈھ ہے یعنی جبر علم کہ وہ علم ہے جو موجب خشیت و  
 محبت و قرب خدا ہو اور اسلئے اس سے اس کی طرف شوق والے اسکے بعد وہ علم ہے جو اسلئے کے  
 احکام کا اور اس قول یا عمل یا حال یا اعتقاد کا علم ہو جو اس کو محبوب ہے اور اس کو پسند کرتا ہے

جو شخص سائبان و دیواروں پر غلوں سے متعلق ہوگا اور اس کا علم نافع ہے اور اس کو علم نافع و عقب خاشع و نفس خاشع  
 و دعا و سماع حاصل ہوئی اور جس شخص سے یہ علم نافع فوت ہو گیا وہ اس جا و چیزوں میں جا کر اپنے رسول  
 خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے پناہ مانگی تھی اور علم اس کا اور سپرد بال و تحت ہو گیا اور اس نے اپنے علم سے کچھ نفع نہ پایا کیونکہ اس کے  
 دل نے اس کے رب کے لئے خشوع کیا اور نہ اس کا نفس دنیا سے سیر ہو سکا اور نہ اس کی حرص دنیا پر نہ ہو گئی اور  
 وہ طالب دنیا ہو گیا اور نہ اس کے وحشی گئی کیونکہ اس نے تو حیا اور ری اور مردب کی کی اور نہ اعتقاد با صر  
 کے خود و کمرو سے کیا و اس وقت کا حال ہے کہ اس کا علم اس لائق تھا کہ اس کو اس سے نفع حاصل کرنا ہو سکتا تھا  
 یعنی شاقی یا کتاب بسنت سے اور اگر عقلی اور اس کی غیر قرآن و حدیث سے مکی تھی تو بہرہ فی نفسہ غیر نافع تھا  
 اس سے استفادہ لینا ممکن نہیں ہے بلکہ اس کا ضرر اس کے نفع سے اکثر ہے علامت یہ ہے کہ علم کی جو نافع نہیں  
 ہوتا ہے یہ ہے کہ صاحب اس علم کا زہد و فقر و خفا کیسے کرے طالب غلو و رفعت و مناسبت فی الدنیا و متاع  
 عمارت و مہمان کا خواہان رہے تو گوں کو اپنی طرف متوجہ کرے حضرت سے مروی ہے کہ جو کوئی علم کو  
 اپنے صلب کرنا ہے تو ہر گاہ سے الگ سے یہ بھی ہوتا ہے کہ ایسے علم والے دعوتے معرفت مذہب و طلب خدا  
 و اعراض عاصیہ کا کیا کرتے ہیں حالانکہ اس کی غرض اس سے کچھ نہیں مگر یہی طلب جس کا ذکر ہو چکا تو گوں  
 اور بادشاہوں کے ولیوں اپنی جاہ کے چاہنے والے میں اپنے لئے اسے طالب حسن ظن اور کثرت اتباع  
 کے ہیں تو گوں میں خود مکر م طمع منظم ہوا جاتے ہیں علامت اس کی اظہار دعوتے ولایت ہے جس طرح  
 کہ اہل کتاب اس کا اوعاد کرتے تھے یا فراموش و باطنیہ و خود ہم نے اس طرح کا دعوتے کیا تھا حالانکہ یہ مشین  
 برضا و شہوہ سلف صحابہ کے ہے کیونکہ وہ تو اپنے نفوس کو معتقد کہتے تھے اور ظاہر و باطن میں اس کو عیب  
 لگاتے تھے عمر رضی اللہ عنہ نے کہا جو شخص یہ کہے کہ میں عالم ہوں تو وہ جاہل ہے اور جو یہ کہے کہ میں سون  
 ہوں تو وہ کافر ہے اور جو کہے کہ میں جنت میں ہوں تو وہ الگ میں ہے اس کی علامت یہ ہے کہ ایسا شخص  
 حق کو قبول نہیں کرتا اور منقاد امر نہیں ہوتا اور عقوبت پر شکر مٹاتا ہے خصوصاً جبکہ وہ قائل حق مانوں کی  
 آئینہ و نمین اس سے کم درجہ ہو اور باطل پر صراحت کرتا ہے اس قدر ہے کہ کہیں لوگوں کے دل اس سے  
 جذبہ پریشان نہ ہو جائیں اس لئے راجح ظن حق کے نہیں ہوتا ہے کہی کہ اس کے اپنے نفس کی ذمت محفوظ  
 ہے اس لئے اس شہادہ کرنے لگتا ہے تاکہ لوگ اس کو اپنے نفوس میں متواضع اعتقاد کر کے اس کی ستائش و  
 مدح و تائید کریں حالانکہ یہ خصلت منجند و قائل ریا کے ہے چنانچہ تابعین و من بعد ہم اس لعلا نے اس پر تنبیہ

کی ہے ایسا شخص قبول کہ مختار روح کے وہ بات ظاہر کرتا ہے جو شافی صدق و اخلاص کے سہی  
ہے کیونکہ صادق کو اپنی جان پر خوف نفاق کا لگا رہتا ہے اور سو و خاتمہ سے ڈرتا ہے تو وہ قبول و اختیار  
روح سے ایک شغل شاعلی میں ہوتا ہے و ابتداً سجدہ علامات اہل علم نافع کے ایک یہ علامت ہے کہ وہ اپنے نفس  
کے لئے کوئی حال و قال نہیں دیکھتے اور دل سے ترکیب و روح کو گمراہ رکھتے ہیں اور کسی شخص پر کبیر نہیں کرتے  
حسن نے کہا ہے انما العقیدۃ الناضل فی الدنیا والراغب فی الآخرة البصیر بدینہ المواظب علی عبادة ربہ

دوسری روایت یوں ہے الذی لا یحسد من فوقہ ولا یبغض من دونه ولا یأخذ علی علم ھلہ للہ اس کلام  
اخیر کے معنی ابن عمر سے بھی یوں مروی ہیں کہ انہوں نے کہا ہے اہل العلم النافع کما ازادوا من ھذا  
العلم ازادوا لله تواضعا و خشية وانک انک اذ لا بعض سلف نے کہا ہے عالم کو چاہیے کہ اپنے سر پر خاک ڈالے  
اپنے رب کے لئے فاکساری کرے کیونکہ اس کا علم عتبار بڑیگا اور تہی ہی اس کی معرفت ساتھ اپنے رب کے  
زیادہ ہوگی اور خشیت و محبت خدا کی افزائش اور اس کا انکسار و ذل روزا قدرن ہوگا

در خاک بیلقان بر سیدم بعا بدے      گفتم مرا تبریت از جہل پاک کن  
گفتا بر دو چو خاک محفل کن اے فقیہ      یا سر یہ خزانہ جہد در زیر خاک کن

ایک علامت اہل علم نافع کی یہ ہے کہ وہ اپنے صاحب کو دلالت کرتا ہے بہا گئے پر دنیا سے سب سے بڑا بکر  
دنیا ہی ریاست و شہرت و روح ہے اس سے دور رہنا اور اس سے بچنے میں کوشش کرنا علامت ہے  
علم نافع کی تہا اگر کچھ اسمیں سے بغیر قصد و اختیار کے واقع ہو تو صاحب علم کو چاہیے کہ عاقبت الامر سے  
خوف شدید میں رہے خیال کرے کہ کہیں یہ بات میرے ساتھ نہ کر دے مستدرج بہو جسطرح کہ امام احمد کا نام  
اور آوازہ جب خلق میں مشہور ہو گیا تو وہ اپنے نفس پر نہایت خائف رہے تھے ایک علامت علم نافع کی یہ ہے  
کہ صاحب اس علم کا مدعی علم کا نہیں ہوتا ہے اور نہ کسی شخص پر فخر کرتا ہے اور نہ اپنے غیر کو جاہل بتاتا ہے مگر اس  
شخص کو جو مخالفت و اہل سنت کرتا ہے کہ اس وقت تک اس کا غضب امد ہوتا ہے نہ غضب النفس اور نہ بقصد  
رفعت علی احد اور جس شخص کا علم غیر نافع ہے اس کو کوئی شغل بجز کبر و نفہ اور شخص کرنے کے لوگوں پر اور  
انہما کر نے فضیلت کے خلق پر اور او کو طرف جہل کے منسوب کرنے اور نقص کرنے مروم کے واسطے ہی نفہ  
کے اور نہیں ہوتا حالانکہ شغل ارفع و ازوئے خصال ہے بلکہ کہی اول لوگوں کو جو اس سے پہلے گزرے  
ہیں اور علمائے منسوب جہل و غفلت و سہو کرتا ہے اس سے محبت اپنے نفس کی اور حسن ظن ساتھ اس کے

اور اسارت غل ساتھ سلف کے واجب آتی ہے جن کہتا ہوں سیرے ایک معاشرے انہو ایک رسالہ  
 میں ایک نقشہ رویت امام مالک کا خواب میں لکھ کر یہ ذکر کیا ہے کہ مجھ کو انکی کتاب موطا پر چند عزائمات تحریر  
 لکھنے آئے نہیں پورچہ استنبہ مالک موطا ایک کتاب مبارک قدیم العہد ہے جسکے خوش چین سارے اثر  
 حدیث میں اور مالک امام دارالہجرت تھے مگر نہ خود و غرض و خیالہ ایسے خیالات ہے اوبانہ پر باعث ہو کر انہو  
 اسد نقائے حکماء اور سب مسلمانوں کو توفیق حفظ مراتب و صیانت آداب سلف کی بخشے اور ہمارے دونوں  
 طرف سے اہل قرون مشہور ہوا تاخیر اہل صدر اول کے ساتھ مالک رحمہ اللہ امین ابن رجب کہتے ہیں اہل  
 علم نافع اپنے نفوس کے ساتھ بدگمانی کیا کرتے ہیں اور سلف کے ساتھ حسن ظن یہ کہتے ہیں اور اپنے دل  
 اور نفس سے اقرار فضل سلف کا کیا کرتے ہیں اور معرفت اپنے بزرگ کے ہونے میں اور کہتے ہیں کہ ہم انکے دلوں  
 تک نہیں پہنچ سکتے بلکہ انکے مرتبہ کے لگ بھگ تک ہی ہماری رسائی نہیں ہے امام عالم مقام ابو حنیفہ  
 اسرحہ سے کسی نے پوچھا تھا کہ علقہ فضل میں یا اسود کیا خوب جواب دیا کہ واللہ ما نحن باہل انہو  
 فکبہ بفضل بیدہ فہو ان مبارک جب ذکر سلف کے احاطہ کا کرتے تو یہ شعر پڑھتے ہیں

لا تفرحن لانک نافی ذکرہو لیس الصمیم اذا مشی کالمقلد

اور جس شخص کا علم غیر نافع ہو تا ہے وہ اپنے نفس کو عالم متقدم پر کثرت مقال تسقین کلام میں فاضل  
 جانا ہے اور گمان کرتا ہے کہ میرا نفس علم و درجہ میں تو ایک خدا کے اوس سے افضل تر ہے اسلئے کہ یہ  
 فضل میرے ساتھ مختص ہے مجھے پہلے کیونکہ تھا اسلئے عالم متقدم اوکل نظر میں حقیر معلوم ہوتا ہے اور یہ  
 اور سہر سب قل علم کا لگنا ہے اس سچا رہ سنیں کہ یہ معلوم نہیں ہے کہ کھٹ کلام کی طرف سے سلف کو برا  
 و برحقیت آگہی تھی وہ اگر ارادہ طول کلام کا کرتے تو ہرگز عاجز نہ ہوتے جس طرح کہ ابن عباس نے ایک  
 قوم کو دین میں مہارت کرنے ہوئے دیکھ کر کہا تھا ما علمہم ان للہ عبادا اسکتہم خستۃ اللہ من غیر  
 عی ولا بکرم وانہم لہم العلماء والفصحاء والطفقاء والسناد والعلماء یا یام اللہ خیر انہم اذا  
 تذکروا عظمۃ اللہ طاشت لذلک عقولہم وانکسر قلوبہم وانقطعت السننہم حتی اذا استفاوا  
 من ذلک تسارعوا الی اللہ ما لا اعمال یعدون اعہم مع المفطلین وانہم لا کبایس اقویاء  
 مع الظالمین الخاطئین وانہم لا مبارک برا الا انہم لا یستکبرون لہ الکتب ولا یرضون لہ  
 بالفضل ولا یملون علیہ بالاعمال حیتما العیتہم مہم من مشفقون وعلی خائفون خرجہ ابو نعیم وغیرہ

سیدنا ابو ہریرہؓ میں فرمایا ہے انھی والی متعینان من الایمان والبدن والبیان شعبتان من النفاق  
رواہ احمد والترمذی وحسنہ وحرجه الحاکم صحیحہ وکسر اللفظ ابو ہریرہ کا رفا یہ ہے البیان من اللہ  
والعی من الشیطان رواہ ابن حبان سو بیان کچھ کثرت کلام کو نہیں کہتے ہیں بلکہ بیان نام ہے قول فضل  
کا امر حق میں اور نہ ہی قلت کلام کو کہتے ہیں بلکہ عی نام ہے سفی حق کا مرآسیل محمد بن کعب قزلی میں حضرت  
سے آیا ہے تین چیزیں ہیں جس سے بندہ بیان گھٹ جاتا ہے اور آخرت میں سبب دیکھنے کے لیے نیا دہ تدریج  
پاتا ہے دس قسم دیکھا دیکھی لسان عون بن عبد اللہ نے کہا ہے کہ کیا عفاف دیکھی لسان نہ ہی قلب اور نہ ہی  
عمل جان سے ہے یہ وہ چیزیں ہیں جو آخرت میں زیادہ ہو جاتی ہیں اور دنیا میں ناقص ہوتی ہیں سو زیادہ  
آخرت کی بڑ بڑ کے اس نقصان دہ سے یہ روایت ایک وجہ ضعیف سے بطور مرفوع ہی مروی ہے  
بعض سلف نے کہا ہے کوئی شخص پاس کے بقوم کے بیٹنا ہے وہ قوم خیال کرتی ہے کہ یہ بے زبان و عاجز  
ہے حالانکہ وہ عقی نہیں ہوتا ہے بلکہ فقیہ مسلمان ہوتا ہے سو جو شخص کہ عارف قدر سلف ہے وہ جانتا ہے  
کہ سکوت اور کمنا ضرور کلام و کثرت جہل خصام و زیادت فی البیان سے قدر حاجت پر کچھ بھی چل د  
قصود کی راہ سے نہ تھا بلکہ ورع و خشیت اور نہ وہ لا ینفع کو چھوڑ کر نفع میں مشغول تھے و من حسن السیاق  
المذکرہ مالا یعنیہ خواہ وہ کلام اور انھا اصول دین میں یا فروع میں یا تفسیر قرآن حدیث و زہد و رفا  
و حکم و مواعظ وغیر ذلک میں جمیں انہوں نے کچھ کلام کیا ہے پس جو کوئی ادنیٰ راہ پر چلیگا وہ راہ باب ہے  
اور جو کوئی کسی غیر کی راہ پر سالک ہوگا اور کثرت سوال و بحث و جہل و قیل و قال میں داخل ہوگا اگر انکو  
فضل کا اور اپنے نفس کے نقص کا معترف ہے تو وہ قریب الحال ہے آیاس بن معاویہ نے کہا ہے  
جو کوئی اپنے نفس کا عیب نہیں جانتا پہچانتا وہ احمق ہے کسی نے اسے کہا ہلا تم میں کیا عیب ہے  
کہا میں کثرت کلام اور اگر واسطے اپنے نفس کے مدعی فضل اور واسطے سلف کے مدعی نقص ہے تو ضلال  
میں اور خسران عظیم میں ہے ابن رجب کہتے ہیں فی الجملہ ان زمان فاسدہ میں انسان اپنے نفس کے  
لئے اسباب پر راضی ہو کر نزدیک اللہ کے وہ عالم ٹھہرے باراضی نہ ہو مگر اسباب پر کہ ترک کمال زمان کے  
عالم ہو سو اگر پہلی بات پر خوش ہے تو اللہ کے علم پر اپنے بارہ میں کفایت کرے اور جسکے در بیان اور اللہ  
کے در میان جان پہچان ہے اور کو اللہ ہی کی معرفت پر نسبت اپنی انکار کرنا چاہیے اور جو راضی نہیں ہے  
مگر اسی بات پر کہ نزدیک لوگوں کے عالم ہو تو وہ حضرت کے استقوال میں داخل ہے منطلکہ العلم لیبی اھی

یہ العلماء و ایمادی بہ السفراء و یصرفت بہ وجہ الناس الیہ فلیتبعوا مفعولہ من الذاد  
 و سبب بن روئے کہا ہے بہت سے عالم میں جنگ لوگ عالم کہتے ہیں اور وہ امر کے نزدیک طالبوں  
 میں معدوم ہیں صحیح مسلم میں ابو ہریرہ سے روایا ہے ان اول ما یسر بہ النار ثلاثہ احدہم  
 من قرء القرآن و تعلیم العلم لیتقال ہو عالم و قادری یقالہ قد فیل ذلک شام بہ فصیح علیہ السلام  
 الحق فی النار پیر اگر نفس سپر قاتل کرے بلکہ اس درجہ تک پہنچے کہ لوگوں میں حکم کرنے لگے اسلئے کہ  
 لوگ اس زمانہ میں تعلیم نہیں کرتے ہیں مگر اسی شخص کی جو اس طرح کا ہوتا ہے ورنہ اس کی طرف تفت نہیں  
 ہوتے ہیں تو پیر اسے استقبال دے گا اس سے سے کیا جو اس اونے سے پیڑ تھی اور وہ طار سے  
 منتقل ہو کر طرف درخت ظلم کے آگیا و لہذا بعض سلف کو جب قاضی کرنے لگے تو انہوں نے کہا انما تھن  
 العلم لاحتر بہ مع الانبیاء لامع الملوک فان العلماء یحشرون مع الانبیاء والقضاء یحشرون  
 مع الملوک مومن کو ضرور ہے کہ تہوڑا سا صبر کرے تاکہ راحت و راز کو پہنچے پیر اگر خیر کرے اور صبر کرے  
 تو وہ اس طرح کا ہے جو کہ ابن مبارک نے کہا ہے من صلب فدا اقل ما یصلی ومن جزع فدا اقل  
 ما یتقہ صبر ست علاج دل بیمار تو واقعہ افسوس کہ کم داری و بسیار ضرورت  
 امام شافعی یہ شعر پڑھا کرتے تھے

کان مدحا اصفاء احلام

یا نفس ما ہی الا صلب ایام

دخل عنها فان العیش قتلہا

یا نفس جو ذی عن الدنیا مبادلہ

فسأل اللہ علما ما فعا و غوثہ یہ من علم لا ینفع ومن قلب لا یجشع ومن نفس لا تشبع ومن  
 دعاء لا یسمع اللہ ان تعویذک من حق الہ الا الذبح ف اس جگہ اعل کرنا چاہیے کہ اس نے اہل کتاب کو  
 کتاب دی تھی اور انہوں نے اس کی آیات کا شاہن کیا تھا جیسے زندہ ہو جا اقل کا ضرب بعض اعضاء  
 بقرہ سے پیر انکے دل کس طرح مدام کے لئے سخت ہو گئے اس نے انکو قاسی القلوب کر دیا انکو اس کے ساتھ  
 شاہت پیدا کرنے سے سحر کر دیا اللہ ان للذین امنوا ان تخرج قلوبہم لذلک اللہ و ما نزل من الحق  
 ائے نور فاسقون اور بہ موضوع میں سبب اس کے قاسی القلب ہو نیکا ذکر کیا ہے اور فرمایا ہے  
 عما نقصہم میتا قہم لعناہم و جعلنا قلوبہم قاسیة یعنی یہ قسوت قلوب غفوت تھی اور کو نقص دینا  
 برودہ عبد شکنی یہ نہیں کہ مخالفت امر کی وار کتاب نہیں کا گیا حالانکہ پہلے اس سے موافق و عہود اس سے

کر چکے تھے کہ ہم یہ نقص سرگز نگرین گے پھر فرمایا بچیں فان الکلام عن مواضع و نسوا حظا مما ذکروا  
 سیدہ یعنی سختی دل کی وجہ سے و خطبتین مذمومہ و عین ایک تحریف کلم کی وضع کلم سے دوسری سن  
 خط کا تذکرہ سے مراد یہ ہے کہ انہوں نے اس حکمت و معظمت حمد کو جو انہیں یاد دلانے گئے تھے  
 ترک کر دیا اور اپنا نصیب حصہ اس سے لیا بلکہ اس اہل علم کی اسویہ و دونوں امر اول علماء میں موجود ہیں  
 جو فاسد ہو گئے ہیں سبب شائبہ اہل کتاب کے ایک تحریف کلم ہے کہ جو شخص فقہ واسطے غیر عمل کے کرتا  
 ہے اس کا دل سخت ہو جاتا ہے وہ مشغول عمل میں نہیں ہوتا بلکہ کلم کو مواضع کلم سے محروم کر کے الفاظ  
 کتاب و سنت کو ادنیٰ جگہوں سے پیروتا ہے اور انواع و اقسام لطیفہ کے ساتھ تطفہ کرتا ہے کہی حل خطا  
 مجازات مستبعدہ لغت و نحو فلک پر کرتا ہے اور کہی الفاظ سن میں طعن سے پیش آتا ہے اسلئے کہ الفاظ کتاب  
 میں طعن کرنا ممکن نہیں ہے اور جو شخص نفوس کو معانی مفہومہ پر جاری کرتا ہے یہ لوگ اسکی مذمت کرنے  
 میں اور اسکا نام باطل رکھتے ہیں یا جسوی یہ باتوں لوگوں میں موجود ہے جو اصول یا بات میں کلام کرنے  
 میں اور تقیہ راہ میں یا صوفیہ فلاسفہ و تکلم میں دوسرے لسانی ہے علم نافع کا جسکی تذکرہ اوکو ہو چکی  
 ہو اب اسکی دل اس سے منقطع نہیں ہوتے بلکہ جو شخص ایسی بات سیکھتا ہے جس سے رونما آئے یا اسکا  
 دل نرم پڑے تو اسکی مذمت کرتے ہیں اور اسکا نام قاص رکھتے ہیں اہل راے نے اپنی کتابوں میں  
 اپنی بعض شیوخ سے نقل کیا ہے ان ثمرات العلوم تدال علی شرفها فمن اشتغل بالنفسیر فغایتہ  
 ان یقض علی الناس ویذکرهم ومن اشتغل بایامهم و علمهم فانه یفتی ویقضہ و یحکم ویبذلک رسولہ و الامام  
 نصیب الذین یعلمون ظاہر الحق الدنیا و ہم عن الاخیرہ ہذا قولہ انکو حامل سبب پر شدت محبت  
 و عفو دنیا ہے یہ اگر دنیا میں زائد آخرت میں راغب و راہنے نفس و رعبا و اس کے ناصح ہوئے تو اس  
 جبر کے ساتھ شک کرنے جو اس نے رسول پر اتاری ہے اور لوگوں کے لئے لازم کی ہے اکثر لوگ  
 تقویٰ سے باہر ہونے لگے حالانکہ اوکو نفوس کتاب و سنت کفایت کر سکتی تھی اور ایسے لوگ انہیں جو  
 قرآن و حدیث سے باہر نکلے ہوئے ہیں اسلئے امرا و لوگوں میں سے جنکو فہم معانی نفوس کا ہے کچھ  
 ایسے لوگ مقرر فرماتا ہے جو خارج عن القرآن و الحدیث کو طعن کتاب و سنت کے پہر لائے ہیں اور وہ  
 اول مروج باطلہ و جل مجرہ ہے جو سبب فتح ابواب ریا میں بے نیاز ہوتے ہیں اوکو کچھ پروا محرمات و محرمات  
 محارم خدا کے ساتھ اس نے جلیوں کے نہیں ہوتی ہے جس طرح کہ اہل کتاب کی پال و مال ہی وہاں

انہا الذین اسما لما اختلفوا فیہ من الحق باذنه واللہ اعلم بما یشتاء الی حرام مستقیم  
 تمام ہوا ترجمہ مبارک ابن حبیب رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ساریت کچھ بخود لکھ کر یا کسی سے کہہ کر  
 بعد مہر و سنت کے یہ کلمات صحیح ہیں خدا کلامات مختصات فی معنی العلم والنبیۃ الی علیہ السلام  
 وعلیہ السلام وعلیہ السلام علی فضل علیہ السلف علی علم الخلف فبقول والہ المستعان وعلیہ  
 التکلیل والاعمال لا قیۃ الا بالہ یعنی بیان علم تابع و غیر تابع کا قبل کے کتاب جاریہ وغیرہ سے متعدد  
 رسالہ متعدد اشکس میں لکھا ہے اور علوم شریعت کی کئی رسالہ انفسا لہذہ میں ضبط کی ہے  
 لیکن چونکہ یہ تحریر ابن حبیب کی نہایت پاکیزہ و مختصر تھی اسلئے اس عبارت کو بعد اس رسالہ کا  
 مقرر کیا گیا و الحمد للہ

## فصل بیان میں اہل بیت علیہم السلام

بند زمان حضرت مسیح عیسیٰ بن مریم علیہا السلام کے سارے عرب و تمام اہل شرک اور بت پرست عالم غیر  
 تھے کہ انہوں نے اہل کتاب بعد ازاں نے ہمارے حضرت مسیح علیہ السلام کے والد و سلم کو طعن ساز و جہاں  
 اور کافر و کفر کے رسول بنا کر بھیجا جب قریش نے ان کی بات نہ سنی اور وہ ہجرت کر کے مدینہ میں آئے  
 تو بہر وقت لوگ ان کو گھیرے رہتے تھے حالانکہ وہ لوگ نہایت تہذیب و تمدن و عیش و عشرت کے کوئی دارا  
 میں حرد نہ کرنا تھا کوئی کچھور کے باغ رکھنا نہ کسی کو طلب قوت سے بہت ہی کم فرصت ملتی تھی اسلئے جو  
 شخص جس وقت حضرت کی خدمت میں حاضر ہوتا وہ آکھچے رشادات سکونہ اور کہتا اور خوار و سرفراز  
 ہوتا اور سکودان ارشادات کا علم ہوتا اور جو اس کی غیبت میں صادر ہونے لگے اسلئے بعض بات کہیں اور  
 کوئی بات کہیں معلوم ہوئی تو ان کو کہیں معلوم ہوتی بلکہ جو بات بعض اعراب کو معلوم ہوتی وہ بعض اکابر میں  
 پر مخفی رہتی حضرت کے زمانہ میں خلفاء و ارباب و غیر ہم قوت و شہرت سے مدد انتقال نبوی کے جب ابو بکر رضی  
 اللہ عنہ خلیفہ ہوا تو اکثر صحابہ مدینہ سے واسطہ قائل اہل رتبت و اہل شام و عراق کے بل گئے تو ان کو  
 مدینہ میں باقی رہے وقت پیش آنے سے کہ خلیفہ اول کتاب با سنت سے جواب دیتے اگر قرآن و حدیث  
 میں وہ مسئلہ ملتا ہے یا صاحب حاضرین سے دریافت کرتے اگر ان کے پاس بھی علم ہو سکے تو خود بخود اجاب کر لیں

یہی طرز فقوے زمانہ عرفار و فاضل المدینہ میں رہا اسوقت میں اور بھی رہے تھے صحابہ تفرق ہو گئے کہی یہ ہوتا کہ ایک مسئلہ میں حدیث موجود ہوتی لیکن بسبب تفرق صحابہ اور سکا علم مفتی کو نہ ہوتا وہ چار ناچار اجتہاد کرتا پھر جو صحابی جس شہر میں رہ پڑا وہ جگہ کو لوگوں کو اس کے علم پر اقتدار کیا ایک شہر کے لوگوں کو دوسرے شہر کے علم کی خبر نہ ہوتی کوئی مکہ میں تھا کوئی کوفہ میں کوئی بصرہ میں کوئی شام میں کوئی مصر میں حال اہل اسلام کا امصار میں بابت احکام شریعت اسطرح پر ایک زمانہ تک جاری رہا جب رحلت کی کثرت ہوئی اور لوگ واسطے جمع حدیث نبوی کے اور تہہ کثرت ہوئے اور ہر جگہ سے اس علم کو جمع کر کے ایک شہر سے دوسرے شہر پہنچایا اور جسکو یہ علم پہنچا اس پر حجت قائم ہو گئی اور صحیح کو مستقیم سمجھا گیا یا زارا اجتہاد کا جس مخالفت حضرت کے کلام کی ہوتی تھی سرد پڑ گیا اور عذر ترک عمل بالحدیث کا جاتا رہا کیونکہ سن پہنچ گئے اور حجت قائم ہو گئی صحابہ اور کثرت تابعین اسی طریق پر تھے ایک حدیث کے لئے سفردت دراز و مسافت دراز کا کرتے تھے جب زمانہ ہارون رشید کا آیا اور ابو یوسف رحمہ اللہ میں والی قضا ہوئے تو بلاد عراق و خراسان شام میں وہی شخص قاضی ہوتا تھا جسکی طرف وہ اشارہ کرتے اسطرح جب منصور حاکم اندلس ہوئے تو شام میں جسکو کئی بن یحییٰ اشارہ کرتے وہی شخص ساثر بلاد و اعمال اندلس میں قاضی مقرر ہوتا ابو یوسف حنفی تھے یحییٰ مالکی تھے افریقیہ میں غلبہ سنن و آثار کا تھا پھر ابو محمد فارسی نے وہاں رواج مذہب حنفی کا دیا پھر حبشہ میں قاضی ہوئے تو مذہب مالک نے رواج پایا مصر میں مذہب مالک کا عبد الرحیم بن خالد لائے یہ ۱۶۳ھ میں تھے ورنہ پہلے مصر میں کوئی مذہب مالک کو پچاتا ہی نہ تھا یہاں تک کہ امام شافعی رحمہ اللہ مصر میں آئے تب سے مذہب شافعی نے انتشار پایا اور جون نے ۲۴۱ھ میں حیرہ بلسلہ سے رو کا اہل مصر اسی مذہب مالک شافعی پر تھے پھر ۲۵۵ھ میں فائدہ جوہر نے مذہب شیعہ کا رواج دیا اہل اس مذہب کی عبد اللہ بن سبا یہودی سے ہے ۲۵۵ھ میں بزمانہ ملک ناصر صلاح الدین مصر میں مدرس مالکیہ و شافعیہ بنے مذہب شیعہ کا انتشار کلی ہو گیا یہاں تک کہ سرزمین مصر میں کسی جگہ بھی باقی نہ رہا پھر محمود زنگی نے نصب کر کے مذہب حنفی کو رواج کیا مصر و شام میں کثرت سے حنفی ہو گئے تب سے اس مذہب نے خوب رواج پایا ہذاہ احوال المذہب من ادھا الی اخرھا ف اب عقائد کا حال سنو کہ سلطان صلاح الدین نے تمام لوگوں کو عقیدہ شیخ ابوالحسن اشعری پر لگایا اور اوقات دیا مصر میں اس عقیدہ کو شہرہ کیا یہ عقائد دیا مصر و شام



بعضی فاجرہ الحاکم فی المستند من ابی ہریرۃ وقال هذا حدیث کثیر الغم فی الاصل وقد عمن سعد بن ابی معاذ وابن  
 عمر عوف بن مالک دفعا بمنزل مسلمانوں کے فرقے پانچ ہیں ایک اہل سنت و دوسرے مرجہ تیسرے  
 معتزلہ چوتھے شیعہ پانچویں خوارج آئین سے ہر فرقہ میں فرق کثیر ہیں اور اکثر ائمہ اہل سنت کا قیاس  
 میں ہے اور تہذیب و اعتقادات میں تسبیہ چار فرقے باقی سوا دشمن کیسا ساتھ اہل سنت کے خلاف بعید  
 ہے اور کسی خلاف قریب اقرب فرقہ مرجہ وہ ہے جو یہ کہتا ہے کہ ایمان نام ہے تصدق دل و زبان کا  
 معاف اور اعمال فقط فرائض و شرائع ایمان ہیں اور اجدان میں اصحاب جمہ بن صفوان و محمد بن کرام  
 بن اسیر طح اقرب فرقہ معتزلہ اصحاب حسین بنار و شہر بن غیاث مرسی ہیں اور اجدان میں اصحاب ابو ذہل  
 بن علف اسیر طح مذہب شیعہ میں اقرب اصحاب حسن بن علی ہیں اور اجدان میں تسبیہ غالیہ سو وہ دوسرے  
 سے مسلمان ہی نہیں ہیں بلکہ اہل روت و شرک ہیں اور اقرب فرقہ خوارج اصحاب عبداللہ بن زید  
 اباضی ہیں اور اجدان میں ازارقہ تسبیہ یحییٰ و جاحد بعض قرآن یا مفارق اجاع جیسے مجاروہ و غیر ہم  
 سو وہ باجماع امت کفار ہیں ان فرض فرقہ ہاگہ دشمن گروہ میں منحصر ہیں ایک معتزلہ یہ نفی صفات الہیہ  
 میں غلو کرتے ہیں قائل عدل و توحید کے ہیں سارے معارف کو عقیدہ بتانے میں حصول و وجہ باقبل و  
 بعد شرع کے اور اکثر یہ کہتے ہیں کہ امامت اختیار سے ہوتی ہے یہ سبیل فرقے میں دوسرے مشہر  
 انکوائیات صفات میں غلو ہے یہ ضد معتزلہ ہیں اور انکی سات فرقے ہیں تیسرے قدر یہ انکوائیات کرنے  
 میں قدرت عبد کے اور اثبات خلق و ایجاد میں غلو ہے کہتے ہیں کہ ان امور میں کچھ حاجت معاونت  
 کی طرف سے اللہ کے نہیں ہے چوتھے مجیرہ انکو غلو ہے نفی استطاعت عبد من قبل و بعد فعل  
 و مع فعل کے یا اختیار عبد کی نفی کرنے میں اور کسب کے بھی نافی ہیں یہ دونو فرقے باہم متضاد ہیں  
 مجیرہ میں تین فرقے ہیں پانچویں مرجہ انکو یہ امید ہے کہ اصحاب معاصی کو طرف سے اللہ کے ثواب ملے گا  
 و لہذا یہ بات کہتے ہیں کہ لا یضر مع الایمان معصیۃ کا ان لا ینفع مع الکفر طاعة یا حکم اصحاب  
 کبار کو آخرت تک تاخیر کرتے ہیں حقیقت انکی یہ ہے کہ انکوائیات و وعدہ و وعید و نفی و وعدہ و خوف میں اہل  
 ایمان سے غلو ہے انکے فرقے تین ہیں چوتھے حرور یہ انکوائیات و وعدہ و خوف میں بھی مومنین اور تخلص  
 نے النار میں باوجود ایمان کے غلو ہے یہ ایک قوم ہے نواصب خوارج کی یہ ضد ہیں مرجہ کے  
 نفی و اثبات و وعدہ و وعید میں یہ مرکب کبیرہ کو مشرک بتاتے ہیں اور عامۃ خوارج اسکو کافر کہتے ہیں نہ

شرک اور بعض کا قول یہ ہے کہ ایسا شخص سائق ہے درک اسفل نار میں ہو گا انکے اسباب ہر اتفاق  
 سے کہ ایمان نام ہے اجتناب کا ہر صفت سے ساقون بخاریہ اتباع حسن بن بخاریہ کا کہ یہ بخاریہ مجبرہ کے  
 تہا انکے میں فرقی میں انہوں میں جیسے اتباع ہم بن صفوان یہ سستہ قضا و قدر میں باوجود قدر سے میل خاطر  
 کے طرف حصر کے موافق اہل سنت میں مگر رویت و صفات کی نفی کرتے ہیں قابل بین خلق قرآن کے یہ فرقہ  
 بہت بڑا گروہ ہے انکا شمار سطلہ مجبرہ میں ہے تو میں رد افق انکو جب علی مرتضیٰ و نقیض شیعین و عثمان و  
 عائشہ و معاویہ و غیرہ صحابہ میں غلو ہے زید بن علی علیہما السلام نے انکا نام رد افقہ رکھا تھا انکے میں سو فرقی  
 میں منجملہ اوسکے میں فرنی مشہور ہیں دسویں خواجہ انکو نو اصعب بھی کہتے ہیں اور حروریہ بھی اسلئے کہ موافق  
 حروریہ میں انکا جائز اسلئے قال علی مرتضیٰ کے ہوا تھا انکو جب ابوبکر و عمر و نقیض علی میں غلو ہے مرتضیٰ  
 نے کہا ہے ولا اجعل منہم فانہم الفاسطون الماد فتن یہ سب میں فرنی ہیں ان فرق  
 وہ گمانہ کے فروغ کا بیان سے انکے اقوال ابطال کے رسالہ کشف الغمہ میں ہو چکا ہے و حقیقت حال  
 عقائد اعلیٰ اسلام ابدالیت اسلامیہ انتشار نہ رہا تبصر یہ ہے کہ اسرقعائے نے حضرت صلح کو طرف  
 سارے لوگوں کے رسول بنا کر یہاں حضرت نے جو وصف رب سبحانہ کا قرآن میں آتا تھا اور جو وحی سے  
 معلوم کیا تھا وہ بیان کیا کسی شخص نے عرب میں سے خواہ وہ شہری تھا یا دیہاتی کسی شے کے مننے آپ  
 سے نہ پوچھے جس طرح کہ نماز روزہ حج زکوٰۃ وغیرہ امر و نہی کا سوال آپ سے کرتے تھے یا احوال قیامت  
 و جنت و نار کو پوچھتے تھے کیونکہ اگر کوئی شخص یہی صفات آئینہ کا سوال کرتا تو ضرور ہم تک منقول ہوتا  
 جس طرح ہر کہ امام وراثت احکام طلال و حرام و ترغیب و ترہیب و احوال قیامت و ملائکہ و فتن منقول ہوتا  
 میں اور دوادین احادیث و آثار و سلفیہ میں موجود ہیں حالانکہ کسی طریق میں صحیح یا سقیم سے کسی ایک صحابی  
 سے باوجود اختلاف طبقات و کثرت عدد یہ بات وارد و مروی و اقوال نہیں ہے کہ اوسنے حضرت سر  
 مننے کسی وصف کے صفات آئینہ میں سے جو قرآن کریم یا سان نبی رحیم پر آئی ہیں سوال کیا ہو بلکہ  
 سب صحابہ نے مننے اوسکے سمجھ کر کلام کرنے سے سکوت کیا تھا اور نہ کسی صحابی اسلئے یہ فرق نکالا کہ یہ  
 صفت ذات ہے اور وہ صفت فعل بلکہ فقط اس کے لئے اثبات صفات ازلیہ کا علم و قدرت و حیاۃ و  
 ارادہ و سمع و بصر و کلام و جلال و اکرام و وجود و انعام و غیر غنیمت سے کیا اور کلام کو ایک ہی طریق  
 پر انکا اسطرح ان الفاظ کا اثبات کیا ہے بلکہ اسرقعائے نے اپنے نفس کریم ہر اطلاق کیا ہے

جیسے وجہ و بدو نحو و ذلک مع لغتی مائت مخلوقین کی غرض کہ صحابہ رضی اللہ عنہم نے یہ اثبات بلا تشبیہ کے کیا ہو  
 اور تنزیہ بلا تعطیل کے اختیار کی تھی مگر کسی ایک نے کسی ایک صفت کی تاویل سے تعرض نہیں کیا بلکہ  
 سب سے بالاتفاق یہ عقیدہ رکھا کہ صفات کو بطرح پرودہ آئی ہیں جاری کرین اور نہیں سے کسی کے پاس کوئی  
 چیز ایسی نہ تھی جس سے اللہ کی وحدانیت اور حضرت کی اثبات نبوت پر استدلال کریں مولائے کتاب اللہ  
 کے اور نہ کسی ایک صحابی نے کہی کوئی شے طرق کلامیہ و مسائل فلسفیہ سے بیجانی عصر صحابہ اسی نبی پر  
 گزر گیا یہاں تک کہ ان کے زمانہ میں قول بالقدر حادث ہوا اور امر کو الف کہا یعنی اللہ نے اپنی خلق پر کسی  
 شے کو اوس حال سے جبر خلق ہے مقدر نہیں فرمایا **ف** سب سے پہلے جسے اسلام میں قول بالقدر کہا  
 مسجد بن خالد جینی ہے ابن عمر نے اوس کا حال سنا کہ اوس سے اپنی بیزاری ظاہر کی اور سلف نے قدر یہ سے  
 تحذیر لیغ فرمائی یہ مسجد طیس حسن بصری تہا حسن نے کہا کذاب حد و اللہ اسے بطرح حدوث نہ مباح  
 کا یہی زمن صحابہ میں ہوا ابن عباس نے اوسے مناظرہ کیا کہ وہ راجع الی الحق ہوئے علی مرتضیٰ نے  
 ایک جماعت کو انہیں سے قتل کیا حدوث مذہب تشیع کا یہی زمن صحابہ میں ہوا تھا علی نے غلہ شیعہ کو  
 آگ میں جلا دیا پھر بعد زمن صحابہ کے مذہب جہم بن صفوان نکلا بلا دشرق میں ایک فتنہ عظیم سبب اسکے  
 برپا ہوا اہل اسلام نے اوسکی بدعت کو اکبر سمجھا نکار کیا جمیع کی تفصیل فرمائی اسی اثنا میں مذہب اعتزال  
 ہوا بعد دو صد سال ہجری کے ائمہ اسلام نے انکے مذہب سے نفی کی اور علم کلام کی دست فرمائی پھر مذہب  
 تجسیم نکلا یہ مضاد مذہب اعتزال تھا اسکا حدوث بھی بعد دو صد سال ہجرت کے ہوا پھر حدوث مذہب قرامطہ  
 نکلا ہوا اسکی ابتدا ۲۳۰ سے ہے کہ وہ سے نکل کر عراق نکلتا ہوا ہجرت میں آیا سو جدا اسکا حمدان اشعث معروف  
 بقسط تھا قرامطہ قسیر القاسم قسیر الرطبین متقارب الخطوہ کو کہتے ہیں وہ اسے بطرح کا تھا اس مذہب نے بڑا  
 شیعہ پکڑا **ف** مامون خلیفہ مقتدم بغداد نے کتب قدیر بلا د روم سے طلب کر کے عربی میں ترجمہ کرائیں کہ  
 اوپر ۳۰۰ ہجری سے انتشار مذہب فلاسفہ کا ہوا معتزلہ و قرامطہ و جہم و دیگر جہک پڑے مقریزی کہتے ہیں  
 فانبحر علی الاسلام و اہلہ من علوم الفلاسفہ ما لا یوصف من البلاء و المحنة فی الدین و عظم  
 بالفلسفہ ضلال اهل البدع و زادہم کفر الی کفر ہم ۳۳۰ میں جب دولت بنی بویہ قائم ہوئی اور ۳۳۰  
 تک وہ حکمران رہے مذہب تشیع نے خوب قوت پائی عراق و خراسان و طوارا و انہر میں مذہب اعتزال پھیل  
 گیا مشاہیر فقہا بھی اوسکی طرف مائل ہو گئے ادھر افریقیہ و بلاد مغرب میں تجاہر مذہب اسکندیہ کا ہو گیا ۳۵۰

بن الکی مسمی سے مذہب رفضہ عامہ بلا و مغرب و عصر و شام و دیا پر کوفہ و بصرہ و بغداد و مدینہ عراق و بلاد و شام  
 و ماوراء النہر و بلاد و جزایر و چین و بحرین میں شایع ہو گیا و دریاں الکی اور اہل سنت کے فتن و عروب و مقامات  
 ہے پھر مذہب قدریہ و حیدر و معتزلہ و کراسیہ و خوارج و روافض و فاطمہ و حنفیہ نے شہرت پکڑی ساری  
 زمین انہیں لوگوں سے پہنچی کوئی شہر و قطر نہ بچا چنانچہ مذہب نہون نیز لوگ فلسفہ میں نظر کرتے تھے ابو الحسن  
 اشعری نے مذہب معتزلہ چھوڑ کر طریقت سنت اختیار کیا سالک طریقت میں النعمانی و الثبات ہوئے یعنی نفی عقل  
 و اثبات اہل غیب ایک جماعت اہل علم نے الکی رائے پر اعتقاد کیا جیسے ابو بکر باقلائی الکی ابن فورک ابو یحییٰ ہرکما  
 ابراہیم شیرازی امام غزالی ابو الفتح شہرستانی و غیرہ رازی و غیرہ شمس سے یہ عقیدہ عراق میں پہلا  
 شام میں آگیا پھر مصر میں پھر مغرب میں پھر ایسا انتشار ہوا کہ سو اس عقیدہ کے کوئی عقیدہ باقی نہ رہا اگلے عقیدہ  
 فراموش ہو گئے مگر نرسی کہتے ہیں حتیٰ لم یبق الا یوم مذہب مخالف الا ان یكون مذہب الحناویۃ اتباع  
 الامام احمد بن حنبل و حتیٰ الله عنه فانهم كانوا على ما كان عليه السلف لاسيما في تادويل احوال  
 من الصفات ہا تک کہ بعد از سات سو چوبیس کے دشق و اعمال مشق میں شہرت نفی الدین ابو البساس  
 احمد بن عبد الحکیم بن عبد السلام بن تمیم حرانی رہے ہوئی وہ واسطے انتصار مذہب سلف کے مقصد ہی ہوئی  
 اور رد کر نہیں مذہب اشعری پر مبالغہ کیا اور کلمہ کبلا انہرادر و نقد و موفیہ پر انکار فرمایا لو کہ انکے ضمیمہ و  
 فریق ہو گئے ایک فریق نے الکی اقتدا کی اور انکے اقوال پر اعتقاد کیا اور الکی رائے کو عامل ہوئے اور انکو شیعہ  
 الاسلام مانا اور اہل حفاظ اہل سنت اسلامیہ بچا یا دوسرے گروہ نے تبدیع و تفیل کی اور بابت اثبات مقام  
 کے عیب لگایا اور چند مسائل پر اشتقاق کیا جنہیں انکے لئے سلف موجود تھا اور بعض میں انکو خارق اجماع کہا  
 جنہیں کہ سلف نہ تھا و کانت لہ ولہم خطوب کثیرہ و حسابہ و حسابہم علی اللہ اللہ لا یخفی علیہ  
 فی الارض و لا فی السماء انکے اتباع اب تک شام میں بہت اور مصر میں کم ہیں اتنے کا صرف دریاں شام  
 و ماوراء النہر و جزایر و چین و بحرین و مغرب و مصر و شام کے ہے وہ بیانے خود شہر و  
 ہے فردا تریہ یہ مقلد امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف و امام محمد ہے مگر نرسی کہتے ہیں نتیجہ سے یہ مسائل غلط  
 کہہ او پر دلائل مستدل ہوئے ہیں اول امر میں سبب انکے کچھ بتائیں و تا فرما ہر ایک فرد و دوسرے فرقے  
 کے عقیدے میں تصریح کرتا تھا انجام کو چشم پوشی ہو گئی و سر احمد فقہا اعتراف اللہ بیان ما کانت علیہ  
 عقائد الایۃ من ابتداء الاسالی وقتنا هذا فقد وصلناک الیک صفوا و نلتنا عفا بلا تکلیف

مشقۃ ولا بدّل جھوچہ و لکن اللہ یمن علی من یشاء من عبادہ استغنی حاصلہ  
 میں کہتا ہوں امام ابو الحسن عیسیٰ بن اسحاق بن سالم اشعری اولاد ابو موسیٰ اشعری بصری رحمہ سے ہیں  
 اللہ تعالیٰ نے انہیں پیدا ہوئے مسند قبل بغداد میں وفات پائی ف اللہ تعالیٰ نے خلق سے اپنی  
 شناخت چاہی ہے لغولہ تعالیٰ ما خلف البحر الا لعلہ ابن عباس وغیرہ نے کہا یبدون بمعنی بیرون  
 ہے اللہ نے خلق کو پیدا کر کے زبان شرایع پر آپکو پہنچایا جبکہ نصیب میں تھا اور سننے مطابق تعریف خدا کو  
 معرفت خدا کی حاصل کی بعثت انبیاء و انزال شرایع سے پہلے علم خلق کا ساتھ اللہ تعالیٰ کے اس طریق  
 سے تھا کہ اللہ کی تشریحات حدیث اور ترکیب و افتقار سے کرتے تھے اور اسکو باقتدار مطلق وصف کرتے  
 تھے یہی تشریح عقلاً مشہور ہے عقل پر گزرا اس آگے تجا ورنہ نہیں کرتی جب اللہ تعالیٰ نے اپنی شریعت محمد  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر داری اور اپنی دین کو کامل کیا تو رسبہ اللہ کی شناخت کا یہ پیرا کہ  
 عارف باللہ کو وہ معرفتوں کا جامع ہونا چاہیے ایک وہ معرفت جسکو اور عقیدہ مقتضی ہیں دوسرے وہ معرفت  
 جسکو اخبارات الہیہ لائی ہیں پیرا اس علم کو طرف خدا کے پیرے اور جو کچھ شریعت حقہ لائی ہے اسکو پیرا یا ان  
 موافق ارادہ الہی کے بغیر تاویل فکر و حکم رائے کے لئے کیو کہ اللہ نے شرایع اسی لئے اوتارے ہیں کہ عقل  
 بشریہ اور ادراک حقائق ہشیار میں جو ان کے ذوق حسب طرح کہ اللہ کے علم میں ہیں مستقل نہیں ہیں اور انکو یہ  
 استقلال کہان ہو سکتا ہے حالانکہ متقید ہیں ساتھ اس اطلاق کے جو ان کے پاس ہے پس اگر اللہ تعالیٰ اور ان  
 عقول کو علم مطابق اپنی مراد کے اور ضیاع شریعیہ سے عطا کرے اور اپنی ملکوتوں پر اس باب میں اطلاع  
 دے تو یہ اسکا فضل ہے عارف کو بچا ہے کہ اس سنت کو طرف اپنے فکر کے نسبت کرے کیونکہ وہ تشریح  
 ہو کہ عارف اپنے فکر سے کرتا ہے واجب ہے کہ وہ مطابق کتاب مثل و سنت مطہرہ کے ہو ورنہ اللہ تعالیٰ  
 تشریح عقول بشریہ سے جبکہ افکار متقید باوطار میں منبرہ ہے اسبطر تشریح عقول کی مقید ہے ساتھ موقوف  
 قرآن و حدیث کے کہ بموجب احکام و آثار شرع کے ہو اور جب یہ معرفت خود سے خالی ہوتی ہے تو اسدم  
 اللہ تعالیٰ بصائر سے کشف غطا فرما کر راہ حق دکھاتا ہے اور بصائر کی تشریح ساتھ افکار عادیہ کے تشریحات عرفیہ  
 سے کرتا ہے ف سارے مسلمانوں کا غلط اجماع ہے کہ جو احادیث و بارہ صفات آئی ہیں انکی برکت  
 کرنا اور نکال نقل کرنا اور نکال پھانتا جاتا ہے اسمیں کسی خلاف نہیں ہے پیرا اہل حق نے اجماع کیا ہے ہبات  
 پر کہ یہ احادیث خیال مشابہت خلق ہے مصروف ہیں بقول اللہ تعالیٰ لیس کملہ شیء و لیس المصمیم البصیر



اور یہ کہ قرآن عظیم ساتھ کسی ایک صفت کے سبب ان صفات علیا کے نازل ہوا جیسے ید اللہ فوق  
 ایدنا یہ۔ نقا کے نفس تاروت سے سرخاں سے مراد کو سمجھ جاتا ہے اسی طرح یہ قول خدا تعالیٰ کا  
 دل بردارہ جسو طمان یفق کیف لیست ہوا۔ ہمد پاک کی طرف نسبت نخل کی کرتے تھے اور ہمد  
 نے یہ آیت اور ماری نفس تلاوت کرنا اس آیت کو سننے مقصود کا سین ہے ان آیتوں کی تاویل  
 محتاج ضرب مثل ہے جیسے کہ قول اور کما نحو قولہ تعالیٰ الٰہم جن علی اللہ رش اسقے میں کہ استوا  
 اٹھکے منے استبار سے حالانکہ اس سے تشبیہ باری تعالیٰ کی ساتھ بشر کے لازم آتی ہے اور اہل اثبات  
 اور نقائے کے حلال کی اس بات سے تنزیہ کرتے ہیں کہ انکو مشابہات کہیں نہ حقیقہ نہ مجاز کیونکہ وہ یہ بات  
 عاتے میں کہ یہ لفظ مشتمل ہے اور ان کلمات پر جو کہ در میان خالق و خلق کے متداول ہیں اور اس  
 بات کے کہنے سے کہ شریک میں تخریج کرتے ہیں اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا کوئی شریک نہیں ہے لہذا  
 سلف نے کسی حدیث کی سبب ان احادیث صفات کے تاویل نہیں کی ہے حالانکہ بہین قطعاً معلوم ہے  
 کہ یہ احادیث نزدیک اور گئے مصروف ہیں اور ان غنوں چہال سے جو سبقت کرتے ہیں طرف ان حدیثوں  
 یعنی مشابہت صفات مخلوقین سے ذرا سائل کرنے سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جب  
 ذکر اور من مخلوقات کا جو کہ متوالیہ سے ذکر و اثبات سے اس آیت میں کیا خلق لکھو من انفسکھذا و اجا و من  
 الانعام ازواجہذا ذکر و فیہ تو اللہ پاک نے جان لیا تھا کہ خلائی کے دونوں کیا خطرہ ہوگا اور سپرہ خواہ  
 لیس کہ کشیدہ تھی و هو السمیع العلیم و اکثر طوائف جو دیانت اسلام سے خارج ہو کر سب کا  
 ہے کہ فرس کا ملک ست وسیع تھا اور نکا ہاتھ ساری امم کے اوپر تھا وہ لوگ اپنے نفس میں نہایت درجہ  
 کے جلیل الخطر عظیم القدر تھے ایسے آپ کو احرار و انبیاء اور سب لوگوں کو اپنا غلام سمجھتے تھے جیسا کہ  
 محنت زوال دولت کی ہاتھ پر عرب کے آئی اور وہ عرب کو سب سے زیادہ کم حقیقت جانتے تھے تو  
 یہ امر اور نہایت گراں گزرا اور ایک سخت مسیبت ان کے سر پر آئی چاہا کہ اسلام کے ساتھ چال کید و دھوکے  
 چلیں اس لئے اوقات مختلفہ میں ہمارے کرتے رہے لیکن ہر جگہ ہر لڑائی میں اللہ نے عرب و حق ہی کو غلبہ دیا جو  
 سردار فرس کے جو اس کام کے ساتھ قائم تھے شقا و دشمنی و متغیغ و باک و غیر ہم میں آنے  
 سے قصداً اس کید کا عمار لقب خداش و ابوسلم سروج نے کیا تھا پھر یہ صلاح ٹھہری کہ رٹنے سے کچھ کام  
 چلے گا بلکہ کہ حلیہ سے دعا چلے گی اس لئے انکو قوم فرس نے انظار اسلام کا کر کے اہل تشیع کو اپنے ساتھ

ہمارے کیا محبت اہل بیت کا اظہار کرنے کے اور علی بن ابی طالب کو مظلوم شہید اور مستحقِ ظلم کیا بہتر طرح خارج  
 کی لہجہ میں اور چالیس جگہ اور کوراء بدیت سے گرا کر دیا ایک قوم شیعہ کے گلے میں نباتات اقرار دی کہ ایک  
 مرد کا انتظار ہے جسکو جہدی کہتے ہیں دین کی حقیقت دیکھنے پاس ہے اور کفار سے دین کا افکار اور انہی  
 ہے یہ اسبابِ رضی اللہ عنہم کو منسوب طعن کفر کرتے ہے دوسری قوم کو اسیر لگا دیا کہ وہ مدعی نبوت کے  
 واسطے لوگوں کے ہونے اور انکے نام مقرر کر دئے تیسری قوم کو قاتلِ حلول بنادیا اور شرابی کو ساقطِ شہرہ  
 چوتھی قوم کے ساتھ یہ تعاب کیا کہ مردن رات میں پچاس نمازین واجب کین پانچویں قوم کو یہ بکھا دیا کہ شرہ  
 نمازین فرض ہیں ہر نماز میں پندرہ رکعت ہیں عبد اللہ بن عمرو بن الحارث کندی قبل خارجی صغریٰ ہونے  
 کے اسی کا قاتل تھا آپ عبد اللہ بن مساحیر صغریٰ یہودی نے اظہار اسلام کا واسطے فریب میں لائے اہل اسلام  
 کے کہا آمل میں پھر کا یہ لوگوں کا قتل عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ پر ہی محض تھا علی مرتضیٰ نے چند  
 طوائف کو ادھکے گروہ میں سے آگ میں جلا دیا اسلئے کہ وہ کلمہ لکھا اور کجی الوہیت کا اعلان کرتے تھے آپہن  
 اصول سے حدوت فرقہ اسمعیلیہ و فاطمہ کا ہوا متغیر ہی کہتے ہیں و حق حسین ذرا شک نہیں ہے یہ ہے  
 کہ اسکا دین ظاہر ہے اوسین کوئی باطل ہیں ہے اور جوہر ہے اوسکے نیچے کوئی راز نہیں ہے یہی دین  
 ہر کسی کو لازم ہے اسین مساحت نہیں حضرت نے شریعت میں سے کوئی شے نہیں چھپائی نہ کوئی کھد  
 اور نہ کسی شخص احص کر دیا و لہم سے کسی تے پر شریعت سے اطلاع دی حکو کسی لال یا کالی جڑی  
 دانے سے چھپایا نہ پکری چرائی و انوں سے پوشیدہ رکھا نہ اور نہ حضرت کے پاس کوئی تیر یا فرما باطن تھا  
 سوا اوسکے جسکی طرف سارے لوگوں کو بلانے تھے اگر وہ کچھ ہی چھپانے تو اس کے امر کی تبلیغ نہونی تو مختصر  
 اس بات کا قائل ہے کہ انہوں نے کچھ چھپا رکھا وہ باجماع است کافر ہے ف مغربی کہتے ہیں اصل  
 ہر بدعت کی دین میں بُد ہے کلامِ سلف سے اور انحراف کرنا ہے اعتقاد و مداروں سے یہاں تک کہ قدری  
 نے قدر میں مبالغہ کر کے عبد کو خالق اوسکے افعال کا شہید دیا اور جبر ہی نے مقابلہ قدری میں داخل فعل تھا  
 عبد کو سلب کر لیا متقل نے تخریج میں اتنا مبالغہ کیا کہ اس سے اوسکے صفاتِ جلال و نبوت کمال کو مصلوب شہرہ  
 متبہ نے بتا دیا مصل کے ایسا مبالغہ کیا کہ اس پر ایک کوشل ایک ہسر کے بنا دیا عباد ابابہ شری نے سلب عقاب  
 کے اندر مبالغہ کیا سترلی نے تحیدِ مذہب میں مبالغہ فرمایا انھیں کا مبالغہ دفع علی مرتضیٰ میں امامت کو  
 ہوا مثلاً نے علی کو نہ شہید دیا سستی نے تقدیم ابی بکر میں مبالغہ کیا رافضی کا مبالغہ تاخیر ابوبکر میں یہاں تک





نام ناجید کہا ہے اسلئے کہ یہ قائل ہے اختیار و نصب نام کا ساتھ عقد سمیت کے اور چھوہ و نجاریہ نے اسکا  
 نام مشہور کیا ہے بسبب اثبات صفات باریتائے کے جسے علم و قدرت و حیات وغیرہ صفات اور باطنیہ  
 نے اسکا نام مخویہ رکھا ہے اسلئے کہ یہ قائل اخبار اور متعلق بالآثار ہے حالانکہ اسکا کچھ نام نہیں ہے مگر  
 اصحاب حدیث و اہل سنت اسطرح غرائب وغیرہم کے متعدد القاب و اسمی میں حضرت صلعم نے انکو  
 مرقعین بن الدین فرمایا ہے یہ لوگ اکثر جزیرہ و عمان و مکه و حرم و قریہ عرب میں ہیں شیخ روح  
 نے ہر ایک فرقہ کے عقائد و القاب و اسمی ذکر کئے ہیں اس باب میں رسالہ کشف الغمہ فی افتراق الاسماء  
 کافی ہے پھر مخیر فرقہ مرجیہ کے حنفیہ کا نام لیا ہے اور کہا ہے انکا نام مرجیہ اسلئے ہوا کہ انکا عقیدہ یہ ہے کہ  
 ان الواحد من المكلفین اذا قال لا اله الا الله محمد رسول الله وقيل بعد ذلك سائر المعاصم يدخل  
 النار اصلا وان الايمان قول بلا عمل والاعمال الشرائع والايمان قول مجرد والناس لا ينفصلون  
 في الايمان وان ايمانهم وایمان الملائكة والانبیاء واحد لا ینید ولا ینقص ولا یستثنی فیہ  
 فمن اقر بلسانہ ولم یعمل فهو مؤمن پھر فرمایا ہے واما الحنفیہ فہم بعض اصحاب اہل حنفیۃ اللغمان  
 ابن ثابت زعموا ان الايمان هو المعرفة والاقرار بالله ورسوله وبما جاء من عنده جملة على ما  
 ذكره البرهقي في كتاب الشجرة انھي اقترض داخل ہونا میں بسبب کفر کے ہوتا ہے اور تقاضا عذاب کا اور  
 قسمت و درجات کی اعمال سبب و اخلاق سبب سے ہوتی ہے اور داخل ہونا جنت میں بسبب ایمان کے  
 ہوتا ہے اور تقاضا عذاب نعیم کا اور قسمت و درجات کی سبب اعمال صالحہ و اخلاق حسنہ کے ہوتی ہے اسلئے  
 جنت کو پیدا کر کے بطور ثواب نعیم سے پر کر دیا اور نار کو بنا کر بطور عقاب عذاب سے بھر دیا اور دنیا کو  
 پیدا کر کے آفات و نعیم سے بطور محنت و آرام کے پر کیا ہے پھر خلق و جنت و نار کو غیب میں پیدا کیا ہے جسکو  
 ادنیوں نے نہیں دیکھا یہ نعیم و آفات جو دنیا میں ہیں نمونہ و ذوق ہے آخرت کا پھر دنیا میں عبید و ملوک  
 پیدا کئے یہ نمونہ و مثال ہے تدبیر ملک و ثقافت امر کا اور فرمایا تلك الامثال فضرها الناس وما يعقلها الا  
 العالمون ان امثال کو علم و بار بار سے فہم کرتے ہیں فليس في الدنيا نعمة ولا شهوة الا و  
 اغنى خرج الجنة و ذوقها وليس فيها افة ولا نقمة الا وهي انموزج النار و ذوقها لمن يبتا ہون اکثر  
 فرقہ مخیر فرقہ کے منقرض ہو گئے مگر غرائب و رافضیہ کہ اب تک دنیا میں موجود ہیں اسلئے حصول  
 امتیاز کے حق باطل بن لہذا اللہ الخیر من الطیب مسلمان کو لازم ہے کہ مذہب و اعتقاد فرقہ ناجیہ

کو بزمی دریافت کرے اور زمین حق پرستیم سے کیونکہ اکثر لوگ مذہب اہل کے میں عقائد میں فرق کرتے  
 نیکو کر رہا ہے میں اور انکو خیر ہی نہیں ہوتی اور وہ انکو حق پرگان کرتے میں مالا کو دو باطل پرین  
 بب انکے بند ہوئی تب انکو معلوم ہو جائیگا کہ تم کس عقیدہ باطل پرست ہیں

بوقت صبح شو دھو روڑو ملو بیت  
 کرا کر باختر عشق در شب و بجز  
 ستعلو لیل ای دین بذا آیت

ف امام علامہ عربین محمد اسماعیل اشعری نے کتاب من العلوم میں لکھا ہے ولیند من العمل عن اضع  
 من کتاب الاحیاء للغزالی وفي کتاب النسخ والتسوية له و غیر ذلك من توالیفه فانما امارت  
 حلیہ او وضعها واثبت امره فخرج عنها كما ذكره في كتابه المنقذ من الضلال وكذلك نجد في مواضع  
 في كتاب قوت القلب لابو طالب المكي غوقوله الله تعالى قوت العالم ومن مواضع في تفسيره في  
 مواضع كثيرة في كلام ابن مسعود الخليل وقد صنف الناس في الرد عليه وليند من مطالعة كلام  
 منذرين سعيد البلوطي فانه مختلط بكلام اهل الاعتزال لما اشرهم حين رحل الى بلاد المشرق  
 ومن مطالعة كتب ابن بروجان وكذلك مواضع في تفسير ابن عثري وبعضه بالفرصه ارج وكذلك  
 من مطالعة كتاب اخوان الصفا وهو مشتمل على اثنين وخمسين رسالة وهو تاليف الخليلي  
 وقد ذكرنا انه كان من المحدثين المجانبين لطريق الاسلام وكذلك يجد من مطالعة كلام ابراهيم  
 النظام وابن الراوندي ومحمدين المشي من مطالعة قصيدة عبد الكريم الخليلي التي رويها  
 العيين المتجربة ومن جملتها **س** قطعت النور من نفس اترك قطعة وما انت معتز ولا انت قاطع  
 فانه لفظ لا يجوز اطلاقه على الله تعالى مطلقا ومن مطالعة كتاب خلع النعالي لابن قسي لعلو  
 مرا قبله عن الفهم وكذلك تائمية سيك محروفا ويوجد كل الحذر من مطالعة كتب محمد بن حزم الظاهري  
 الابد التقلع من علوم الشريعة لاسباب ما فيها مما يتعلق باصول الدين وقواعد العقائد والمعايير  
 والمخالفات لانه لم يكن له يد في هذه العلوم وانما اخذها بالفهم فلم يحسن كلامه فيها وكذلك  
 ينبغي ان يحذر من مطالعة كلام المقيد بن رشد لان غالب كلامه في المعتقد فاسد وليجد ايضا  
 من مطالعة كتب الشيخ محي الدين بن عربي وصفي الله عنه لعلو ما فيها ولما فيها من الكلام  
 المدسوس على الشيخ لاسباب الفصوص والفتوحات الملكية فقد اخبرني الشيخ ابو الطاهر

عن شيخه عن الشيخ بدر الدين بن جماعة انه كان يقول جميع ما في كتب الشيخ بن الدين  
 من الامور الخالفة لكلام العلماء فهو بدع موس عليه وكذلك كان يقول الشيخ مجد الدين  
 صاحب القاموس في اللغة وليجد رايعنا من مطالعة كتب عبد الحق بن سبعين لها فيها  
 ما يوجب الحول والاتحاد والتشبيه واقتوال الملحدين ومنع بعضهم من سماع كلام  
 سيدى عمر بن الفارض في الثابتة والجمهور على جواز ذلك مع التاويل انتهى  
 میں کہتا ہوں تھذیب ان کتب سے واسطے سیانت ظاہر شریعت کے ہے یہ کتابیں کہ جن اولہا الی آخر الامین جزا  
 کے نہیں ہیں بلکہ کسی کتاب کے بعض مواضع اور کسی کتاب کے اکثر مواضع لائق اعتراض ہیں شیخ الاسلام ابن  
 تیمیہ رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ احیاء العلوم میں چارادہ فاسد میں فلسفہ و عادت موضوعہ و رسائل کلامیہ و نحو  
 الحسن شیخ محمد شترخی رحمہ اللہ نے احیاء کو اول مواد فاسدہ سے پاک کر کے احیاء الاحیاء نام خلاصہ کتاب سیرت حمید  
 بہت خوب لکھی ہے اور محمد بن حرم ظاہری امام علم و عمل تھے نسبت اولی کتابوں کے جو کچھ کہا ہے وہ محتاج نظر  
 ہے مقلدین نے اسباب اکثر و کتب بربط ترک تقلید و آثار اتباع کو مجروح کرتے ہیں حالانکہ نفس الامر میں یہ بات  
 نہیں ہے و لا یتصاح ذلک موضع اخراج کے بعد شعرائی رحمہ اللہ نے من فہدہ مدہ نضائر و تھذیبات  
 فاعل یا اخی جہا و علیک بطالۃ کتب الشریعہ من حدیث و تفسیر و فقہ و الاقوال بائعۃ الدین  
 من الصحابۃ و التابعین و تبع التابعین و مقلدینہم من الفقہاء و المتکلمین رضی اللہ عنہم  
 اجمعین و آیات و الاجتہاد بحق لاء الجماعۃ الذین ظاہروا بطریق القوم فی النصف الثانی من  
 القرن العاشر من غیر احکام قواعد الشریعہ فانہم ضلوا و اضلوا عطا العنہم کتب توحید القوم علی  
 معرفۃ مرادہم و قد دخل علی منہم شخص انا منہم و لم یکن عندک احد من الناس فقلت لہ من تلک  
 قال ذالک فقلت لہ کذبت فقال ناہل رسول اللہ فقلت لہ کذبت فقال انا الشیطان و انا  
 الیہود فقلت لہ صدقت فواللہ لو کان عندک احد لشیہد علیہ لرفعتہ الی العلماء ففضلوا عنقہ  
 فالحمد للہ الذی عافانا و اخواننا من مثل ذلک قالہ تعالیٰ یروفق  
 الاخوان و ینقلاہم انتھے میں کہتا ہوں یہ ارشاد شعرائی کا کہ انہ دین کی اقتدا کرنا واجب  
 ہے بہت درست ہے جو کوئی صحابہ و تابعین و تبع تابعین کے علوم پر واقف ہو گا اور ان کے اعمال کا متقی  
 رہے گا یا جو لوگ ان کی سیرت پر نہ ہو ان کی راہ پر چلے گا وہ ان سے لائے ناجی ہو گا مراد فقہار سے اسکا فقہاء اہل

سنت میں۔ اہل رائے اور ملاوٹ کھین سے علماء و اہل علم التشریعیہ میں۔ اہل کلام مستطیع اور صوفیہ اہل  
 اعتقاد سے بعد ہند کے منع کیا ہے۔ یہ بھی صحیح ہے اس لئے کہ یہ بلا وحدت وجود کے اسی سند سے زیادہ مثال  
 ہوتی ہے اور ہر حوالہ آگے کو واجب مولف اعتقاد کرتا ہے پھر میں بعد ہم کا تاہم نہ حالی کیا ذکر ہے اس طرح کہ  
 ہر مسلمان کو مطالعہ سے اون کتب و رسائل کے استر از لازم ہے حکو اہل بدع ہند سے تالیف کیا ہے  
 او نہیں علان قلت علم و نقد فہم و انقد فہم طریقہ استدلال و کیفیت استنباط کی استقبال سب و ختم کا حق کا ہر  
 وہیں کثرت سے ہے اسطیع اوں مولفات سے پینا چاہئے جو کلمات اولیا میں مرید میں جاہیں نے جانی ہیں  
 یاد ہر مسئلہ نے واسطہ ایقاع شکوک و تہیات کے عقائد اسلام میں رواج دئے ہیں یا اہل طوائف نے پیرائے  
 اسلام میں ظاہر کئے ہیں یا اہل سمین لوگ نے واسطہ تحصیل دنیا کے تیار کئے ہیں اس قسم کے رسائل اردو  
 نے اہمال جا بجا اس ملک میں ہستال علوم و خواص جو رہے ہیں و کان ذلک فی الکتابہ مطبوعہ اسی انعام  
 کہ ذیل میں شعاری رہنے ذکر بعض کلمات کفریہ کا بھی کیا ہے جو کہ زیادہ تعلق شیطانی صوفیہ سے ہے ہم  
 اون کلمات کو خاتمہ میں اس رسالہ کے نقل کر گئے تاکہ مومن غرض عقیدہ استعمال سے اون الفاظ و عبارات  
 کے احتراز کرے اور مسامتہ ہے عقائد حق کی پیش نہاد خاطر خاطر رکھے واللہ اعلم بالصواب علیہ اعتمادی والیہ استناد

## فصل بیان میں کہ ہے جو محبوب ہے طرف امام عظیم کو فی حق ہے کہ

اصل توحید جس سے اعتقاد ہوتا ہے یہ ہے کہ ہر مسلمان پر واجب ہے کہ یوں کہے کہ میں ایمان لایا اللہ اور ملائکہ  
 اور کتب و رسول و ہوم آخر و مبعث عدالموت و درخشا و شرف قدر پر اور حساب و میزان و حشر و ناز حق ہے آخرت کا  
 ایک ہے کہن۔ لہٰذا یہی مدد کہ اس طرح سے کہ او سکا کوئی شریک نہیں ہے۔ اوسے نہ کیسکو جتا اور نہ وہ  
 کسی سے جاگیا او سکا ہمسر کوئی نہیں ہے وہ کسی سے سے شاہ نہیں ہے اور نہ کوئی شے خلق میں سے  
 او سکی مشابہ ہے وہ جیتہ سے ہے اور چہنہ رہیگا تہیچہ ایسے ناموں و صفیوں ذاتیہ و فعلیہ کے صفات ذاتیہ  
 او سکی بہ میں جاتا قدرت علم کلام شیخ تفسیر اورادہ صفات فعلیہ یہ میں تخلیق عز و جہ انشا و تہذیب  
 قشع و عبرت کوئی صفت او سکی حادث نہیں ہے اور نہ کوئی نام او سکا نوید ہے وہ ہمیشہ سے عالم ہے  
 علم ایک صفت ازلی او سکی ہے جیتہ سے قاور ہے قدرت ایک صفت ازلی او سکی ہے عالمی ہے تخلیق ایک

صفت ازلی اوسکی ہے قائل ہے قائل ایک صفت ازلی اوسکی ہے تو خدا اسد قائل ہے اور مخلوق مفعول  
 ہے اسد کا فعل مخلوق نہیں ہے اوسکی صفتیں ازلی میں نہ محدث ہیں نہ مخلوق اور جو کوئی اوسکو مخلوق  
 یا محدث کہے یا اوسمیں ترقف و شک کرے وہ کافرا ہے ۲ قرآن اسد کا کلام ہے مصاحف میں لکھا  
 ہوا ہے ولعین محفوظ ہے زبانوں سے پڑھا جاتا ہے اور حضرت صلح برادر ہے اور تلفظ ہمارا ساتھ قرآن  
 کے مخلوق ہے اسطرح لکھنا ہمارا اوسکو مخلوق ہے اور پڑھنا ہمارا اوسکو مخلوق ہے اور وہ جو قرآن میں  
 اسد نے موسیٰ وغیرہ انبیاء علیہم السلام اور فرعون والہیں سے نقل کیا ہے وہ سب اوسکا کلام ہے بلکہ  
 اوسکی خبر دی ہے اسد کا کلام مخلوق نہیں ہے سوئے علیہ السلام وغیرہ کا کلام مخلوق ہے قرآن اسد کا کلام ہے  
 نہ ازل نہ لوگوں کا کلام سوئے علیہ السلام نے اسد کا کلام شناسنا حبط فرمایا ہے دیکھو اللہ میں سنی تکلیما  
 اسد حکم تھا اوس حال میں ہی جب تک کہ سوئے سے بات لگی تھی اور خالق تھا ازل میں جب تک کہ خلق پیدا  
 تھی تھی پھر جب سوئے سے بات کی تو اسی کلام کے ساتھ کہ جو اوسکی صفت ازلی تھی اسد کی ساری صفتیں  
 بر خلاف صفات مخلوقین کے ہیں وہ عالم ہے مگر نہ ہمارو سے علم کے ساتھ اور قادر ہے نہ ہمارو سے قدرت  
 کے ساتھ اور دیکھتا ہے نہ ہمارا سا دیکھتا اور بولتا ہے نہ ہمارا سا بولتا اور سنتا ہے نہ ہمارا سا سنتا ہم بات  
 کرتے ہیں آلات و حروف سے وہ بلا آکہ و حرف کلام کرتا ہے حروف مخلوق ہیں اور اسد کا کلام غیر مخلوق  
 اسد ایک شے ہے مگر نہ اشیا کی طرح شے کے یہ معنی ہیں کہ وہ موجود ہے مگر بلا جسم و جوہر و عرض اوسکیلئے نہ  
 ہے نہ ضد نہ ضد نہ مثل اوسکیلئے تاہم منہ نفس ثابت ہے بطرح کہ اسنے قرآن میں ذکر کیا ہے یہ صفات  
 بلا کیف ہیں کوئی یہ نہ کہ مراد ہاتھ سے قدرت بانہت ہے کیونکہ اسمیں اوسکی صفت کا باطل کرنا ہے یہ قول  
 قابل قدر و اعتراض کا ہے بلکہ یاد اوسکی صفت ہے بلا کیف اسطرح غضب و رضا بھی اوسکی وہ صفتیں بلا  
 کیف ہیں اللہ تعالیٰ نے اشیا کو پیدا کیا مگر نہ کسی شے سے وہ ازل میں عالم بالاشیا تھا قبل مخلوق اشیا  
 کے اوسنے ساری اشیا کو مقرر و مقضی کیا ہے دنیا و آخرت میں کوئی شے نہیں ہوئی مگر اوسکی مشیت  
 و علم و قضا و قدر سے اسنے ہر شے کو لوح محفوظ میں لکھ رکھا ہے مگر یہ لکھنا یا وصف ہے نہ بالکلم ۳ قضا و قدر  
 و مشیت اوسکی صفتیں ازلی بلا کیف ہیں وہ عالم ہے معدوم کا حال عدم میں اور جانتا ہے کہ اگر وہ شے وجود  
 میں آگئی تو کیسی ہوگی جیکہ اوسکو ایجاد کر لگا اسطرح عالم ہے موجود کا حال وجود میں جانتا ہے کہ اگر وہ شے فنا ہوگی  
 اور قائم کو حال قیام میں اور قاعد کو حال قعود میں جانتا ہے بغیر اسکے کہ اوسکا علم متغیر ہو یا کوئی علم واسطے

اوسکے حادث ہوا لیکن یہ تغیر و اختلاف مخلوقات میں حادث ہوتا ہے افسر نے خلق کو کفر و ایمان سے تسلیم پیدا کیا تھا پہلے ان کو مخاطب کیا امر کیا اپنی کی کافر نے اپنے اختیار و انتخاب و مکر جانی سے نفاذ افسر نے اوسکو محال کر دیا موسیٰ نے اپنے اختیار و اقرار و تعہدین سے انا افسر نے اوسکو تو مین و نصرت بخشی ۴۴ آدم کی نصرت کو اوب کی پشت سے نکال کر عاقل بنا یا خطاب مردہ بنی کیا اونیوں نے افسر کی ربوبیت کا اقرار کیا یہی انتخاب ایمان ہے اسی فطرت پر پیدا ہوئے ہیں اور جسے بعد اسکے انکار کیا اوسنے مطرت کو بدل ڈالا اور جو ایماندار و مصدق را وہ اپنے اقرار پر ثابت رہا افسر نے کسی شخص کو اپنی خلق میں سے کفر پر مجبور نہیں کیا ہے اور نہ ایمان پر اور نہ اونیوں کو سوسن و کافر بنا یا ہے و لکن انکو شخص شخص پیدا کیا یہ ایمان و کفر عباد کا فعل ہے افسر نے اپنے کافر کو حال کفر میں مانا ہے اور جب وہ ایمان لے آتا ہے تو پہلے اوسکو حال ایمان میں ہی پاتا ہے اور دوست رکھتا ہے تغیر کے کہ اوسکے علم و صفت میں کچھ تغیر آئے ۵ سارے افعال عباد میں حرکت و سکون حقیقت میں کسب عباد ہیں اور افسر تعالیٰ اوسکا خلق ہے اور یہ سب افعال اوسکی تسلیم و علم و قضا و قدر سے ہوتے ہیں جتنی طاعات میں تہوڑی ہوں یا بہت وہ سب افسر کے امر اور اوسکی محبت اور رضا اور مشیت و قدر و قضا سے ہوتی ہیں جتنے معاصی ہیں وہ سب بھی اوسکی قضا و قدر و مشیت سے ہوتے ہیں خدا کی محبت و رضا سے اور نہ اوسکے حکم سے ۶ سارے انبیاء علیہم السلام پاک صاف ہیں صغائر و کفر و قبا ح سے ہاں اونیوں نے زلات و خطیات ہوتے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے حبیب اور بندے اور رسول اور نبی اور برگزین اور پاک ہیں اونیوں نے کسی بت پرستی اور شرک یا بعد ایک فلک مارنے تک یہی نہیں کیا اور نہ کہیں مرکب کسی صغیر و کبیرہ کے ہوئے ۷ سب اوسنے بہتر بعد حضرت کے ابو بکر صدیق ہیں یہ عمر بن خطاب پہلے یہ سب عابد علی اعلیٰ اور مع الحق تھے ہم ان سکود و دست رکھتے ہیں اور کسی ایک کا فکر اصحاب ہودی میں سے نہیں کرتے مگر ساتھ خبر کے اور کسی مسلمان کو کسی گناہ کے سبب کافر نہیں کہتے مگر چہ وہ گناہ کبیرہ کیوں نہ ہو جب کہ وہ اوسکو حلال نہیں جانتا ہے اور ہم اوس سے نام ایمان کا دور نہیں کرتے بلکہ اوسکو حقیقہ مومن کہتے ہیں جو مسلمان ہے کہ وہ مومن فاسق ہونے کا فرہ سح کرنا موز و تبرکست ہے اور ماز تبرکست ہے ہر ایک بد مسلمان کا جز ہے ہم یہ نہیں کہتے ہیں کہ مومن کو گناہ ضرر نہیں کرتا اور نہ یہ کہ ہر کہ وہ آگ میں بجائیگا اور نہ یہ کہتے ہیں کہ وہ پیشہ آگ میں رہیگا اگرچہ فاسق ہو بعد اسکے کہ وہ دنیا سے مسلمان و محمدی ہے اور نہ یہ کہتے ہیں کہ باہر سی نیکیاں مقبول ہیں اور ہمارے محمد و معان حبیبی حرج

کہتے ہیں بلکہ جتنی یہ کہتے ہیں کہ جو کوئی نیک کام اور ساری شرطوں کے ساتھ خالی عیوب مفید سے  
 کر لگا اور انکو باطل نیکو لگا بہانہ کہ دنیا سے ایمان پر اٹھ جائے تو اسے اسکی شیکو و کجور با و کر لگا بلکہ قبول  
 کر لگا اور اس پر ثواب دیگا اور جو گناہ مشرک و کفر سے چھوٹا ہوگا اور گناہ کرنے سے تو یہ بھی ہوگی بہانہ  
 کہ وہ مشیت خدا میں مومن ہو گیا تو اسے تعالیٰ کو اختیار ہو گا اور اسکو عذاب کریں چاہو اس سے معاف کر دو گنہ عام اسکو  
 آگ کا عذاب نہ کرے گا ۹ ریا جب کسی عمل میں لگتی ہے تو اسکا اجر باطل کر دیتی ہے اسی طرح عجب سیمبروں  
 کے معجزے و لہو کی کرامات حق ہے اور جو کام اعداء خدا سے ہوتے ہیں جیسے ابلیس و فرعون و جال چاہنے چاہا  
 میں آیا ہے کہ ایسے کام ہوئے اور ہونگے اور کوہم آیات یعنی معجزات اور کرامات نہیں کہتے بلکہ انکا نام ہم نقصان  
 حاجات رکھتے ہیں اسلئے کہ اللہ تعالیٰ اپنے دشمنوں کی حاجتوں کو بھی بطور استدراج یعنی فریب دہی کے اور  
 بطور عقوبت کے واسطے انکے آخرت میں پورا کر تا ہے وہ اس فریب میں اگر اور زیادہ ظنیان و کفر  
 کرنے لگتے ہیں سو یہ سب ممکن و جائز ہے ۱۰ اللہ تعالیٰ قبل خلق و ترزین کے خالق و رازق تھا آخرت  
 میں اسکی ربوبیت ہوگی مومن اسکو جنت میں اپنی سر کی آنکھوں سے بلاشبہ کیفیت و کیفیت دیکھیں گے و رحیم  
 اور کے اور در بیان خلق کے کوئی مسافت نہ ہوگی ۱۱ ایمان اقرار کرنا ہے اور سچا جانا آیمان آسمان و زمین  
 والوں کا زیادہ و کم نہیں ہوتا ہے سارے ایماندار ایمان و توحید میں برابر ہیں و اعمال میں کم و بیش اسلام  
 کہتے ہیں اللہ کے اور مراد یمنے اور بچالانے کو سونفت کی روش سے توفیق دینا ایمان و اسلام کے فرق ہے  
 و لیکن ایمان بے اسلام کے نہیں ہوتا اور نہ اسلام بے ایمان کے پایا جاتا ہے یہ دونوں مثل ثلث کے ہمراہ  
 شہم کے ہیں اور دین ایک ایسا نام ہے جو ایمان و اسلام و سارے شرائع پر بولا جاتا ہے ۱۲ ہم اللہ کو جیسا  
 چاہئے ویسا پہنچاتے ہیں جسطرح کہادیسنے اپنے نفس کو اپنی کتاب میں مع جمع صفات کے بیان کیا ہے ہاں یہ  
 قدرت کسی شخص کو نہیں ہے کہ اسکی عبادت جیسی کہہ کہ چاہیے دسی کر سکے و لیکن بن کو جسطرح حکم دیا ہے وہ  
 اسطرح اسکی عبادت کرنا ہے سارے مومن معرفت و یقین و توکل و محبت و رضا و خوف و رجاء و ایمان  
 لانے میں ان سب امور پر یکساں ہیں اگر فرق ہے تو سوائے ایمان کے ان سب چیزوں میں ہے ۱۳  
 اپنے بند و مہربان ہے عادل ہے کسی اسلاف و بتا ہے جو بندے کے حق سے چوگنا ہوتا ہے یہ اسکی مہربانی  
 کہی گناہ پر عتاب کرتا ہے یہ اسکا انصاف ہے کہی براہ فضل معاف فرما دیتا ہے ہم اشفاق و انصاف کی حق  
 سے اور شفاعت ہمارے حضرت کی واسطے گناہگار مومنوں اور اہل کبار کے جو کہ مستوجب عتاب ہو گئے ہیں

اسطیج وزن اعمال کا ترازو میں دن قیامت کے حق ہے اور جو حق حضرت کا حق ہے امد بدنا جگر نے  
 والوں میں بیکوں کے ساتھ دن قیامت کے حق ہے اگر نیکان نہ ہوگی تو برائیوں کا اور برائیوں کا حق ہے اور شیت  
 و دوزخ آج کے دن موجود ہیں کبھی اور کبھی نہ ہوگی اور نہ جو عین کو موت آئیگی اور نہ کبھی اللہ کا ثواب و عقاب  
 قاسم کا ۱۵ امد جسکو چاہے بدیت دے براہ فضل اور جسکو چاہے گراہ کرے براہ عدل اسکا گراہ کرنا یہی ہے  
 کہ اوکو عذول کر دیتا ہے تفسیر خدا لایں کہ یہ ہے کہ بندہ کو توفیق اوس چیز کی نہیں دیتا جو اسکی دشمنی  
 ہے سو یہ اور اسکا عدل ہے ایسے ہی غنوت کرنا عذول کو مصیبت پر اور اسکا عدل ہے ۱۶ یہ نہ کہنا چاہیے  
 کہ شیطان بن موسیٰ سے حیرا و قہرا ایمان کسلب کر لیتا ہے بلکہ اگر کچھ تو یوں کہے کہ بندہ ایمان کو چھوڑتا  
 ہے تب شیطان اوس سے ایمان کو سلب کر لیتا ہے خدا سوال منکر کجرا حق ہے یہ سوال قبر میں ہو چکا ہے  
 اور اعادہ روح کا طرف ہم کے قبر میں حق ہے اسطیج ضنط قبر کا اور عذاب قبر کا حق ہے یہ عذاب سارے  
 کفار اور بعض مومنین گنہگار کو ہو گا ۱۸ ہر شے جسکو علم مانے فارسی میں ذکر کیا ہے بتلو صفات امد غرہ  
 کے اوسکا بولنا جائز ہے سوائے مذ کے فارسی میں امد یہ کہنا جائز ہے برائے خدا غرہ بل بالقبیہ و بلا کیفیت  
 اسکا کفر و بعد براہ طول و قصر سافت کے نہیں ہے و مکن کرامت و امانت کے معنی یہ ہے اسطیج امد  
 سے قریب ہے بلا کیف اور عامی اوس سے بعید ہے بلا کیف قریب و بعد و اقبال کا وقوع مناجات  
 کر نیوالے پر ہے اسطیج ہماگی اللہ کی جنت میں اور کھڑا ہونا سامنے اوسکے بلا کیف ہے ۱۹ قرآن ہر  
 کے رسول پر اترا ہے مصاحف میں کتب ہے سب آیات قرآن کی معنی کلام میں بابت فضیلت عظمت  
 کے برابر ہیں مگر بعض آیات کے لئے فضیلت ذکر کی اور فضیلت مذکور کی ہے جیسے آیت پھر سی کہ اس میں امد  
 کے جلال و عظمت و صفات کا ذکر ہے تو ہمیں دو فضیلتیں جمع ہو گئیں ایک فضیلت ذکر کی تو دوسری فضیلت  
 مذکور کی اور بعض آیات کے لئے فقط فضیلت ذکر کی ہے مثل قصہ کھار او میں مذکور کیلئے کوئی فضیلت  
 نہیں ہے کیونکہ وہ لوگ کافر ہیں اسطیج سارے اسار و صفات علم و فضیلت میں یکساں ہیں در بیان  
 اوسکے کچھ تفاوت نہیں ہے ۲۰ حضرت کے والدین کفر پر مرے اور آپکے چچا ابو طالب کافر مرے اور  
 قاسم و طاہر و ابراہیم حضرت کے فرزند تھے اور فاطمہ و رقیہ زینب و ام کلثوم و عقیلہ بیٹیاں تھیں و آنسان  
 پر جب کوئی شے دقان علم توحید میں سے مشکل ہو تو اوسکو یہ چاہیے کہ فی الحال وہ اوس بات کو جو کہ  
 نزدیک امد کے صواب ہے اعتقاد کرے یہاں تک کہ اوسکو کوئی عالم ملے اور اوس سے پوچھے کہ اوسکو

آخر طلب کرنا جائز نہیں ہے اور نہ وہ وقت کرنا عین معذرت ہے بلکہ توقف کرنے سے کافر ہو جاتا ہے ۲۱  
 خبر سراج کی حق ہے اور رد کرنا لایا اسکا مستدع ہے اور ٹھکانا و جال و یا جوج ماجوج کا اور طلوع آفتاب  
 کا مغرب سے اور نزول عیسیٰ علیہ السلام کا آسمان سے اور سائر علامات یوم القیامہ کی جس طرح کہ اخبار  
 صحیحہ میں آئی ہیں حق ہیں اور ضرور ہونگی واللہ تعالیٰ یشاء الی صراط مستقیم ہر تمام ہوا  
 ترجمہ فقہ اکبر کا اسکے بعد امام عظیم رحمہ اللہ نے اپنے اصحاب کی وصیت میں وقت مرض کے یہ کہا تھا کہ مذہب  
 اہل سنت جماعت میں بارہ خصالتیں ہیں جو کوئی ان خصال پر مستقیم رہیگا وہ مبتدع اور صاحب ہوا  
 نہ ہوگا سو ہم اوپر نیچے رہو کہ حضرت دن قیامت کے تمہاری شفاعت کریں ایک ایمان ہے یا قرار  
 کرنا ہے زبان سے اور تصدیق کرنا ہے دل سے اور زرا قرار ایمان نہیں ہوتا ہے اسلئے کہ اگر یہ ایمان  
 ہوتا تو سارے منافق مومن ہوتے اسطرح نرمی معرفت ایمان نہیں ہو اسلئے کہ اگر ایمان ہوتی تو  
 سارے اہل کتاب مومن ہوتے اور قتالے نے حقین منافقین کے فرمایا ہے واللہ یشہد ان  
 المنافقین لکاذبون اور حق میں اہل کتاب کے کہا ہے یمن فونہ کما یخرفون ایما ہم ایمان نہ ہے  
 نہ گہے کیونکہ زیادہ ایمان کی بغیر نقصان کفر کے تصور نہیں ہو سکتی ہے اور نہ نقصان ایمان بغیر زیادہ  
 کفر کے تصور ہے ہر کس طرح ہو سکتا ہے کہ ایک شخص ایک حالت میں مومن کافر ہوگا مومن کے  
 ایمان میں کچھ شک نہیں ہے جس طرح کہ کفر کافر میں کچھ شک نہیں ہوتا ہے بقولہ تعالیٰ اولئک ھم  
 الملقون لحقا واولئک ھم الکافرون حقا عاصیان امت حضرت سب سچے مومن ہیں کافر نہیں ہیں  
 ۴ عمل غیر ایمان ہے اور ایمان غیر عمل اس دلیل سے کہ اکثر اوقات عمل مومن سے مرتفع ہو جاتا ہے  
 اور یہ کہنا جائز نہیں ہے کہ ایمان اس سے مرتفع ہو گیا کیونکہ عاقل سے نماز مرتفع ہو جاتی ہے اور  
 نہیں کہہ سکتے کہ اس سے ایمان اوٹھ گیا یا اس کے لئے تاخیر نماز کی گئی بسبب ترک ایمان کے حالانکہ شروع  
 نے اس سے یہ کہا ہے دعی الصوم ثم اقصیہ اور یہ کہنا جائز نہیں ہے دعی الایمان ثم اقصیہ اور  
 یہ کہہ سکتے ہیں کہ قیر برکت واجب نہیں ہے اور یہ نہیں کہہ سکتے کہ قیر پر ایمان لانا واجب نہیں ہے اور  
 اگر کوئی یوں کہے کہ تقدیر خیر و شر کی طرف سے غیر خدا کے ہے تو تو کافر یا مہر ہو جائیگا اور اسکی توحید  
 باطل ہو جائیگی اگر ہوگی تو ہم ہر اس بات کا اقرار ہے کہ اعمال تین طرح ہیں ایک فریضہ دوسری  
 فضیلت سیر و سعیت سو فریضہ امر کے امر و نہی و محبت و رضا و قضا و تقدیر و ارادہ و توفیق

وخلق و حکم و علم و کتاب لوح محفوظ سے ہوتا ہے اور فضیلت اگرچہ امر الہی سے نہیں ہے لیکن اس کی  
 شہادت و محبت و رضاء و تقاضا و تقدیر و توفیق و تخلیق و ارادہ و حکم و علم و کتاب لوح محفوظ سے ہے اور  
 سمعیات ہی اس کے امر سے نہیں ہے لیکن اس کی شہادت و محبت و تقاضا سے ہے نہ اس کی رضا سے اور اس کی  
 تقدیر سے ہے نہ توفیق سے اور اس کی خدلان سے ہے اور اس پر کچھ دیکھ رہی ہوئی ہے اس لئے کہ وہ اس کے  
 علم میں ہے اور لوح محفوظ کے اندر لکھی ہوئی ہے ہم ہیکو اس بات کا اقرار ہے کہ اس نے تالیف عرش پر  
 مستوی ہے بغیر اس کے کہ اس کو کوئی حاجت اور استقرار و سپر ہو بلکہ خود اللہ حافظ عرش و غیر عرش ہے  
 اگر محتاج ہوتا تو اس کو قدرت بجاہ و تدبیر عالم پر مثل مخلوق کے نہ ہوتی اور اگر محتاج مجلس قرار کا ہوتا  
 تو قبل خلق عرش کے کہان تھا وہ قوا سے نہایت درجہ منور و عالی ہے ۵ ہم اقرار کرتے ہیں کہ اللہ  
 کا کلام اور اس کی وحی و تنزیل اور اس کی صفت نہ عین ہے نہ غیر بلکہ ایک صفت ہے علی تحقیق مصباح  
 عین الہی ہوئی ہے زبانون سے بڑی عانی ہے و لو نہیں محفوظ ہے کہ وہ عین حال نہیں ہے اور حروف  
 و سیاہی و کاتذ و کتاب سب مخلوق ہیں کیونکہ یہ افعال ہیں عباد کے اور اس کا کلام غیر مخلوق ہے اس لئے کہ  
 یہ کتاب و حروف و کلمات و آیات سب آلات قرآن ہیں سبب حاجت عباد کے اور اس کا کلام اس کی  
 ذات کے ساتھ قائم ہے اور معنی اس کے مفہوم میں ان سب چیزوں نے جو کوئی یہ کہے کہ اس کا کلام  
 مخلوق ہے وہ کافر ہے ساتھ اس عظیم کے اور اللہ تعالیٰ مسود ہے ہمیشہ سے حیاء وہ پہلے سے تھا اس کا  
 کلام مقدس و مکتوب و محفوظ ہے بغیر زوال کے اس کی ذات سے ۶ ہم اقرار کرتے ہیں کہ افضل اس امت کے  
 بعد حضرت کے ابو کریم محمد بن عثمان یہ علی بن نقی و السابقون السابقون اولئک المقربون  
 فی جنات النعیم سہر سابق افضل ہے اور کبر موسیٰ بنی دوست رکھتا ہے اور ہر منافق شقی دشمن  
 رکھتا ہے ۷ ہم اقرار ہے اس بات کا کہ جلد سے مع اپنے اعمال و اقرار و معرفت کے مخلوق ہیں سوجب وہ  
 مع افعال خود مخلوق نہیں ہے تو بالاولیٰ وہ خود بھی مخلوق ہیں و کچھ کچھ طاقت نہیں اس لئے کہ وہ ضعیف عاجز ہیں  
 ہیں و اللہ تعالیٰ او کا خالق و رازق ہے بقولہ تعالیٰ و اللہ خلقکم ثم یعینکم کھڑے ہو گیا اور علم کی کافیا  
 حلال ہے اور جمع کرنا مال حلال کا حلال ہے اور جمع کرنا مال حرام کا حرام ہے خلق میں قسم ہے ایک  
 مومن جو اپنے ایمان میں خلص ہے دوسرے کافر جو اپنے کفر میں جاوے ہے تیسرے منافق جو اپنے نفاق  
 میں ملے ہیں ہے آسمان تعالیٰ نے عمل کو مومن پر اور ایمان کو کافر پر اور خلاص کو منافق پر فرض کیا ہے

لقولہ تعالیٰ یا ایہا الناس اعبدوا ربکم اسکے یہ معنی ہوتے کہ اے ایمان والو! اس کی اطاعت کرو اور  
 اسے کافرو! ایمان لاؤ اور اسے منافقو! خلاص کرو ۲۸ ہم کس بات کے مقرر ہیں کہ استطاعت ہمارا فعل کے  
 ہوتی ہے نہ قبل فعل کے اور نہ بعد فعل کے اسلئے کہ اگر قبل فعل کے ہوتی تو نہیں اسد سے وقت فعل  
 کے مستغنی ہوتا اور یہ خلاف نص ہے لقولہ تعالیٰ واللہ العلیٰ والستغنی والستغنی العفتیٰ اور اگر  
 بعد فعل کے ہوتی تو حصول فعل کا بلا استطاعت کے محال ہوتا ۲۹ ہرگز قرار یہ نہات کا کہ سچ کرنا خفیہ  
 پر واجب ہے مہتمم کے لئے ایک راہنہ اور سارا خفیہ میں راہنہ اسلئے کہ حدیث اسطیعہ جاتی ہے اور اس کے  
 منکر پر خوف کفر کا ہے کیونکہ یہ خبر ستواتر سے ثابت ہے اور قصر و افطار رخصت ہے سفر میں بغض کتاب بقولہ  
 تعالیٰ واذا حضرت فی الارض فلیس علیکم جناح ان تقصروا من الصلوٰۃ اور افطار میں یا  
 سے من کا ازمنہ مہینہ اولی سفر فقہین ایاہم اخرہ اسم قرار کرتے ہیں کس بات کا کہ اللہ نے قلم کو  
 حکم کیا کہ کچھ حکم نے کہا میں کیا لکھوں اسے میرے رب فرمایا لکھو جو ہو نبیوالا ہے قیامت کے دن تک بقولہ  
 تعالیٰ وکل شیء فضل فی الذی ہو کل صبیحہ یکم یسطر ۱۱ ہرگز قرار ہے کہ عذاب قبر ضرور ہو نبیوالا ہے اور رسول  
 منکر کبیر کا حق ہے اسلئے کہ احادیث میں آچکا ہے جنت و نار حق میں اور وہ دو وزن و خلاق و موجود ہیں انکو  
 فنا نہیں بقولہ تعالیٰ اعدت للمتقین و اعدت للکافرین پہلی آیت حقین جنت کے ہے اور  
 دوسری آیت حق میں جہنم کے اسلئے بہشت و دوزخ کو واسطے ثواب و عقاب کے پیدا کیا ہے نیز ان جہنم  
 بقولہ تعالیٰ فیضہم المائد فی القسط الذی الیقینۃ الایۃ اور پڑھنا علامہ کا حق بقولہ تعالیٰ اقرا کتابک کفہ بنفسک الیوم علیہ حبیب  
 ۱۲ ہرگز قرار ہے کہ اس کا حق بعد موت کے زندہ کر کے اٹھایا جائے وہ دن پچاس ہزار برس تک ہوگا واسطے جزا و ثواب کے اور  
 ادا حقوق کے بقولہ تعالیٰ وان اللہ یبعث من فی القبور اور خدا کا دیدار ہونا واسطے اہل  
 جنت کے بلا کیف و مشبہ و حجت اور شفاعت کرنا حضرت کا حق ہے واسطے ہر اوس شخص کے  
 جو کہ اہل جنت ہوگا اگرچہ صاحب کبیرہ ہو عاشرہ سارے جہان کی عورتوں سے بعد خدیجہ علیہا سلام  
 کے افضل اور مردوں میں اور زکاء سے پاک میں جنتی جنت میں دوزخی و دوزخ میں ہمیشہ رہیں گے بقولہ  
 تعالیٰ فی حق المؤمنین اولئکہ اصحاب الجنة ہو فیہا خالداون فی حق الکفار اولئکہ  
 اصحاب النار ہم فیہا خالداون اتنی بعض الفاظ پر ان عقائد کے قدر سے بحث باقی ہے کیا سچی اور  
 نیز اس امر میں بحث ہے کہ فقہ اکبر تالیف نام عظیم روح ہے یا نہیں و ابیدہ علم

# فصل بیست و نهم فی بیان قدرت و عبادت و عبادت و عبادت و عبادت

اسد تعالیٰ عالم بعلم قادر بقدرت حی حیاۃ مرید بارادہ شکم بکلام سمیع بصیر بصیر ہے اور کسک صفات ازلی قائم بذاتہ میں نہ کہا جاتا ہے کہ عین میں اور نہ یہ کہ غیر میں نہ نہ یہ کہ وہ عین نہیں ہیں اور غیر ہی نہیں ہیں اور کسک علم ایک ہے متعلق ہے ساتھ ساری معلومات کے اور کسک قدرت ایک ہے متعلق ہے ساتھ تمام امور چیز کے جسکا وجود صحیح ہے اور کسکا ارادہ ایک ہے متعلق ہے ساتھ جملہ اوس چیز کے جو قابل اختصاص ہے اور کسکا کلام ایک ہے امر ہے نبی ہے خبر ہے استخبار ہے وعدہ ہے وعید ہے یہ سب جو طرف اعتبارات کلام خدا کے پہرتی میں نہ طرف نفس کلام کے اور وہ الفاظ جو زبان ملائکہ پر طرف انبیاء علیہم السلام کے نازل ہوئے ہیں ولالات میں کلام ازلی پر سوسدلول یعنی قرآن مقدس و قدیم ازلی ہو اور ولالات یعنی عبارات جسکو قدرت کہتے ہیں مخلوق و محدث ہے قرارت و مقدور میں اور تعاد و تسکو میں فرق ہے جس طرح کہ در بیان ذکر و کور کے فرق ہے کلام ایک معنی قائم بالمعنی ہے عبارت دلیل ہے اور سہر جو کرا نہ نفس کے ہے عبارت کہ کلام مجاز نا کہتے ہیں اسنے ارادہ ساری کائنات کا کیا حیر جو یا شرف حق ہو یا ضرر انکا میل غلط طریقے کلام میں طرف جواز تخفیف لا یتوان کے ہے کیونکہ اشعری نے یوں کہا ہے کہ استطاعت ہو فعل کر سوتی ہے اور انسان قبل فعل کے مکلف ہے مالا کہ وہ فعل سے پہلے انکے مذہب پر مستطیع نہیں ہے سار کو فعال عباد کے مخلوق میں اسنے انکو ادبایع کیا ہے بنی نے انکو کسب کیا ہے کسب عبارت ہے فعل قائم بالمل سے محل سے مراد قدرت عہد ہے قانی حقیقہ خدا سی ہے خلق میں کوئی غیر اور کسک شریک نہیں ہے احق صفت خدا قدرت و اختراع ہے یہ تفسیر ہے اوکے نام باری کی ہر موجود کا مرتبی ہونا صحیح ہو سوا اسد تعالیٰ موجود ہے اور کسکی رویت بھی صحیح ہے دلیل سمعی سے ثابت ہے کہ مومنین اور کسکو دار اخرت میں دیکھیں گے یہ دلیل کتاب و سنت میں موجود ہے ہاں یہ جائز نہیں کہ وہ کسی مکان یا صورت یا مقابہ و انصال شعاع سے دکھائی دو کہ یہ سب محال ہے آیت رویت میں دو را تین میں ایک کہ یہ ایک علم غیب میں ہے جسکا تعلق جو سہی نہ عدم سے دوسری کہ یہ ایک اور اک ہے اور ار علم کو سمع و بصیر دو متقین ازلی میں دو اور اک ہیں اور ہر علم کے میں دو وجہ صفات خبر یہ میں دلیل سمع ساتھ انکے

وار ہے اعتراف کرنا سبب واجب ہے میرے لئے و بعد و عید و مع عقل میں ہر وجہ سے احتکام کیا ہے  
 ایمان کہتے ہیں کی تصدیق و زبان کے قول کو عمل کرنا ارکان سے فروغ ایمان ہے جسے دل سے تصدیق  
 کی یعنی وحدانیت الہی کا اقرار کیا رسل کا سچے دل سے اعتراف کیا کہ جو کچھ وہ لائے ہیں حق ہے تو وہ مومن  
 صاحب کبر و جب و نیل سے بغیر توبہ کے نکل جاتا ہے تو اس کا حکم طرف اندر کے ہے چاہے اس کو اپنی رحمت سے  
 بخش دے یا رسول خدا صلعم اس کی شفاعت کریں اور چاہے اس کو اپنے عدل سے عذاب دے پھر اپنی رحمت  
 سے جنت میں لیجائے مومن الگ میں مخلد نہ ہو گا ہم پر نہیں کہتے کہ اندر پر توبہ کا قبول کرنا حکم عقل واجب ہے  
 اس لئے کہ موجب توبہ و اندر ہی ہے اور اصل کوئی شے واجب نہیں ہے ان دلیل سے آئی ہے کہ اندر توبہ ایمان  
 کی قبول کرنا ہے اور وہ مضطرب کو اجابت کرتا ہے وہ اپنی خلق کا مالک ہے جو چاہے سو کرے اور جو چاہے  
 وہ حکم دے اگر ساری خلق کو باجماع الگ میں داخل کئے تو کچھ جو رہو گا اور اگر سب کو جنت میں لیجائے تو کچھ جہنم  
 نہ ہو گا اس میں ہرگز ظلم متصور نہیں ہے اور نہ جو کی نسبت حرف اس کے ہو سکتی ہے کیونکہ وہ مالک مطلق ہے اور سب  
 واجبات میں عقل سے کوئی شے واجب نہیں ہو سکتی ہے اور عقل اقتضائے تحسین و تقبیح نہیں کرتی اللہ کی  
 شناخت اور نعم کا شکر اور طائع کی انابت اور عاصی کا عقاب یہ سب سبب جمع ہے نہ بغفل اندر پر کوئی شے  
 واجب نہیں ہے نہ صلاح نہ اصلاح نہ لطف بلکہ ثواب و صلاح و لطف سب اس کا تفضل ہے سب بندہ چاہے  
 دعوتے کند حکم خداوند راست و اندر کی طرف بخوبی نفع پہرے اور نہ نقصان آئیے کسی شاکر کے شکر سے اس کو  
 کچھ انتفاع ہو اور نہ کسی کافر کے کفر سے کچھ نقصان بلکہ وہ فراس سے کہیں متعالی و مقدس حج رسل کا ہیبتا جائز  
 ہے نہ واجب اور نہ محال موجب اندر نے رسول ہیجا اور مجزہ خارقہ عادت سے اس کی تائید کی اور تحریر  
 فرائی اور لوگوں کو طرف اس کے بلایا ثواب و سبب استا اور اس کا حکم ناسا اور اس کی نبی سے بازر ہنا واجب  
 ہو اگر امانت و لیا کی حق ہے ایمان ناسا سے قرآن و سنت پر اور اخبار امور غیبیہ پر جیسے لوح و قلم و قرآن  
 و کرسی و جنت و نار حق و صدق ہے اس طرح وہ اخباراتین جو آخرت میں واقع ہوئی جیسے سوال قبر  
 و ثواب و عقاب و حشر و معاد و میزان و صراط و انقام فرق طرف فریق جنت و فریق نار کے صدق  
 و حق ہے آپرا ایمان لانا ان کے سنا نہ قرار کرنا واجب ہے امامت اتفاق و اختیار کرنے سے ثابت ہوئی  
 ہے نہ لفظ و تعبیر واحد معین سے ترتیب آمد کی فضل میں مطابق ترتیب امامت کے ہے ہمارا قول حق میں  
 عائشہ و طلحہ و زبیر کے یہی ہے کہ انہوں نے خطا سے رجوع کیا ہم طلحہ و زبیر کو عذر و مشورہ میں سے کہتے ہیں

ہمارا قول یہ ہے کہ معاویہ و عمرو بن عاص نے امام حق علی بن ابی طالب پر علی کی تہنیت کے ساتھ دیا  
 اسی مقابلہ کیا جیسے اہل نبی کے ساتھ کیا جاتا ہے۔ ہم یہ بھی کہتے ہیں کہ اہل ہندوؤں جسکو مشرک کہا جاتا ہے وہ  
 مارن میں دین سے علی رضی اللہ عنہ حق پرستے سب حلال میں اور حق ہمراہ علی کے ہاتھ بندہ و دو بتائیں  
 اتنی متفرزی کہتے ہیں کہ یہ ایک جملہ ہے اصول عقیدہ کا جس پر اہل اسلام میں ہیں و جس کے کلمہ کا  
 اس عقیدہ کے کہا اور کا خون ہوا یا گبا اشاعرہ کو صفائی بھی کہتے ہیں اسلئے کہ یہ ثابت دعوات قدیمہ اللہ  
 ہر اول لفاظ میں کثرت سنت و اردو میں جیسے استواء و نزول و صبح و عید و قدم و صورت و جنب و جی و حق  
 میں ایک فرقان سب لفاظ کی تاویل کرتا ہے و جو محمد لعظہ پر اردو و سرفرد متعین تاویل کا نہیں ہوتا  
 اور نہ طرف تنبیہ کے جاتا ہے لکن تحریر اثر یہ کہتے ہیں اس بارہ میں مسلمانوں کے پانچ قول میں ایک اعتقاد  
 کہنا اوس چیز کا جو مثل اس کے لغت سے سمجھا جاتا ہے دوسرے سلاق سکوت کرنا تیسرے سکوت کرنا اور  
 ارادہ ظاہر کے چوتھے حل کرنا مجاز پر یا بخون حل کرنا اشتراک پر ہر فریق کے دلائل و دھتین میں جنہر کتب معلوم  
 میں تفسیر میں دلائل مختلفین الامم دم ربك و لا لک ظلم و لا یحکو سنہم ینم القیامہ فیما کا اذنا  
 لہم مختلفون میں کہتا ہوں اشاعرہ و تاریخیہ و حنا و سب سے خبر میں لکن جواب و حجت و حق خالص و  
 صدق صرف یہ ہیں کہ مومن اپنے اعتقاد کو تان ظاہر کتاب غریب و منف متطہرہ رکھے اور جب کا قول سرور  
 انیسے برخلاف ہوا و سکون اینا عقیدہ نہ نہیں رائے

## فصل بیان میں امام بن سہتی احمد حسن بہتہ اللہ کے مؤرخین میں امام بن سہتی احمد لغامی

اس کتاب میں ہر عقیدہ کے شاہک بحر مستقل بذکر دلائل لکھی ہے اسلئے کہ دلائل کو چور کرکے مسائل  
 اعتقاد پر اقتصار کیا جاتا ہے واسطے دریافت دلائل کے طرف ہماری کتاب حصنات الحق من نفاذ  
 الحق و الحق کے مراجعت کرنا چاہیے و اصلہ مستعان سب سے پہلے جوابات بندہ پر واجب ہے لہذا کہ چاہا  
 اور ساتھ اس کے وجوب جو دے قرار کرنا ہے قال تعالیٰ فاعلم انہ لا الہ الا اللہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ  
 وسلم نے لوگوں سے مقابلہ اسی قول کے عدم اقرار کیا ہا یہ کلمہ جس شخص کا آخر کلام وقت موت کے ہوتا ہے  
 اس کیلئے وعدہ و حول جنت کا ہے بلکہ اگر کسی عارض کی وجہ سے مرتے وقت منہ سے یہی کلمہ نہ سکے مگر

وہ اس کلمہ کو دل سے پانتا اور اس کو سوتوبی جتنی موت ہے وہ اس کلمہ ۲ عالم حادث ہے نہ قیام و بقاء  
 مدبر سارے جہان کو آگے و آمد قدیم لا شرک کہ ہے بشکر حدوث عالم اور صانع عالم کا فرموتا ہے ۳  
 انسانی کیفیت اس امر دنیاویات ذات حسی ثابت ہیں یہ تقسم ہیں طرف صفت ذات اور صفت فعل کے اس امر ذات  
 کو بہار فعل پر فعل حاصل ہے صفت ذات وہ ہے جس کا مستحق وہ ازل میں تھا اور اب تک ساتھ اس کے تھا  
 کہ کتاب ہے جیسے یہ کہ وہ موجود قدیم ہے یہ سارا ملک و سیکا ہے قدوس حلین عظیم عزیز متکبر ہے اس قسم میں  
 اس قسم نسبتی ایک ہوتا ہے دوسری قسم وہ صفات ہیں جو اس کی ذات پاک کیساتھ قائم ہیں جیسے حتی عالم قادر  
 مرید صبیح بصیر متکبر باقی اس قسم میں ہم کو نہ عین سخی کہتے ہیں اور نہ غیر سخی رہی وہ صفات جو کتابت  
 سے واسطے اس کے بطور متعین ثابت ہیں جیسے وجہ دیدن و عین سخن اسویہ بھی اس کی ذات سے قائم ہیں آہم  
 ہی ہم کو سخی یا غیر سخی نہیں کہہ سکتے ہیں ہر گز کیفیت تمثیل تشبیہ تعطیل ہال جائز نہیں ہے بلکہ مصطلح پر صفت  
 آتی ہیں واسطے پرانگوں کے ظاہر پر لانا و ایل جوار و امر کرنا چاہیے اور یہ اعتقاد کرے کہ اللہ تعالیٰ مشبہ  
 مخلوقات سے منزہ ہے اور تشبیہ کا علاج اس کلمہ اجالیہ سے بخوبی ہو سکتا ہے لیس کلمہ شفی و لم یکن لہ کفول  
 احد سہل است وائتہ ملت اسی عقیدہ پر گزرتے ہیں خلف نے واسطے فزار کے لزوم تشبیہ سے تاویل اختیار  
 کی ہے وہ کچھ شکاک بات نہیں ہے اس لئے کہ اللہ نے ہم پر تاویل کرنا اور نکاح واجب نہیں کیا ہے باقی رہی صفت  
 فعل سو وہ شوق ہیں اس کے انفال سے جیسے خالق رازق بھی صفت نعم مفضل ہر گز اگر یہ تشبیہ طرف سے اللہ کے  
 ہے تو یہ صفت قائم ہے ساتھ اس کی ذات کے یہاں گنجائش سمعی غیر سمعی کی نہیں ہے اور اگر یہ تشبیہ طرف سے  
 مخلوق کے ہے تو یہ صفت فعل ہے کلام متقدم میں سی پر دلیل ہے ہم اللہ نے اپنی ذات کے نام آپ قرآن  
 میں ذکر کرتے ہیں اور حدیث میں بھی آئے ہیں جیسے علی عظیم کبر غنی حیدر ذل اعظم اطہر ارحم احد صمد حق مہین  
 تجید واحد قہار تعزیر ملک قدوس سلام مومن آہم عزیز حیا رتکبر ذوالجلال الاکرام و نحو ہا ان صفات کمال کا  
 ثابت کرنا واسطے اللہ تعالیٰ کے واجب ہے اور ہر انسان کو اس کی ذات سے دور کرے ھ آیات و ماوٹ  
 میں صفات زائدہ ہی آئی ہیں جو اس کی ذات کیساتھ قائم ہیں جیسے ہر شیء القیوم اس سے ثبوت حیا کا  
 حوا اور جیسے قدرت و علم و قوت اور ارادہ و شیت و ریع و بصیر اور کلام اور بقارہ قرآن حدیث میں  
 صفت وجہ دیدن عین سخن کو ثابت کیا ہے یہ صفات قریب چوتھ و صف کے ہیں جو رسالہ القائد الی  
 العقائد اور اسکے ترجمہ سابق العباد میں بھیجے ہیں اور دلیل ہر صفت کی آیت یا حدیث سے کتاب

ایسی آیت والصلوات میں مذکور ہے یہ سب مقبض ہیں اور کسی ذلت کی وجہ تشبیہ کتاب عزیز دست مطہر و سر  
 ثابت ہیں سب پر تکیف و تاویل بان لا ارض ہے سکران معات کا کافر اور تاویل غلطی ہے ۷ غلط ایک  
 صفت نفل ہے ۸ قرآن اس کا کلام ہے حقوق نہیں جو اس کو مثل معزل کے ملوث کہے وہ کافر ہے ۹ استوار  
 رحمن کا عرش پر قرآن و حدیث دونوں سے خوبی ثابت ہے آیات و احادیث انما نعت استوار کی حکمت میں  
 نہ تنہا یہاں ۱۰ رویت اسر عروہ کی آخرت میں کچھ سے ثابت ہے قرآن و حدیث دونوں اس پر دلیل بنا دے  
 ہیں مگر رویت کا کافر ہے حدیث رویت کی سمجھ میں آئی ہے ۱۱ ایمان لانا قدر پر واجب ہے یہی  
 جو کچھ عالم میں اب تک ہوا اور اب تک ہو گا خبر و ضرر و غوہا سے وہ سب اس کی تقدیر سے ہے قدر یہ سکر میں  
 قدر کے سلف نے اس کی تکفیر کی ہے ۱۲ سارے افعال عباد و غیر ہم کا فاقہ السرقائے ہے خواہ وہ فعل  
 حیر ہو یا شر یا اور کچھ جو کوئی اس کا سکر ہے اس کا ایمان سے کچھ حصہ نہیں ہے ۱۳ آدمی و مفل عباد کا فاقہ  
 عباد ہے جسے چاہتا ہے ہریت کرتا ہے جس کو چاہتا ہے گرا کر دیتا ہے ۱۴ اتحد و کئے سارے افعال اس  
 کی مشیت سے واقع ہوتے ہیں اسے ہوں یا برے کوئی شخص اپنے نفع و ضرر کا مالک نہیں ہے اقلام صحابہ  
 و تابعین و فقہاء سلف و محدث قول ایسی عقیدہ پیکر سے ہیں کہ وقوع احوال کا اس کے ارادہ سے ہوتا ہے  
 ۱۵ اطفال نظرت پر پیدا ہوتے ہیں یعنی توحید حاصل پر ہر مال باپ ہو دی یا بھرنی یا بھوسا لیتے  
 ہیں یہ بات کہ وہ آخرت میں جنتی ہیں یا دوزخی قطعی طور پر معلوم نہیں ہے بعض ارادے بھگتا ہے کہ فدیات  
 موس کی لجن بر نہیں ہو چکے انشاء اللہ تعالیٰ ۱۶ جسکی اجل جس وقت پر مقدر ہو چکی ہے نہ بڑے نہ گھٹے  
 اور ہر شخص اپنا رزق پورا کر لیتا ہے حلال حرام و دونوں رزق میں اگرچہ ایک جائز اور دوسرا حاکم ہوتا  
 حلال کا حساب حرام پر غلبہ تسلیم کرنا ہوتا ہے ۱۷ ایمان میں کمی و بیشی ہوتی رہتی ہے قرآن و حدیث  
 دونوں سے یہ بات ثابت ہے ایمان نام ہے تصدیق بیان اقوال بالسان عمل بالارکان یہاں ہی قول راجح  
 و محسوس و قوی ہے انشاء اللہ تعالیٰ کہنا ایمان میں واسطے تبرک کے ہے نہ واسطے تنک کے ۱۸  
 گناہ کبیرہ ہو جانے سے کوئی مومن ایمان سے باہر نہیں ہوتا ہے نہ غلغلہ النار اسی عقیدہ پر سارے  
 صحابہ و تابعین اور ائمہ اربعہ و مجتہدین اور تمام اہل سنت و جماعت گزورے ہیں گناہ کبیرہ تو بہ سے  
 جنت یا جہنم ہے جبکہ شر انوار کے بروج کمال ادا ہوتے ہیں اور اگر اسے چاہے تو بے تو بہ بھی بطریق خفی  
 عادت کے کہ سیکو بخشد سے خود و غار خاص ہے ساتھ رشک و کفر کے حضرت اہل کبار کی شفاعت کرینگے

باطن کے کبار ساتھ ہیں اور ظاہر کے چار سوا ایک اللہم احفظنا عن ابغضک وکلیک ۱۹ اشفاعت حضرت کی  
 واسطے مرگین کبار کے قرآن و حدیث دونوں سے ثابت ہے مقام محمود اسی مرتبہ سے عبارت ہے یہ قول  
 کہ مومنین غلغلہ فی النار ہونگے باطل محض ہے ہاں اگر ہمراہ ایمان کے استعمال شرک کا کیا ہوگا تو غلو و بوجہ  
 اور شرک کے ہو گا نہ بوجہ کسی گناہ کبیرہ کے قال تعالیٰ و ما ین من الذم باہ الا الذم مشرکین ۲۰ ایمان  
 لانا لانا لانا اور کتب و رسل و بعث بعد الموت و حساب و میزان و جنت و نار و حوض و اشراط ساعت پر قبل قیام  
 ساعت کے واجب ہے جنت و نار و اسدم موجود و مخلوق میں ۲۱ عذاب قبر و عذاب و زرخ حق میں آنہر  
 ایمان لانا واجب ہے نفیم مقیم جنان و عذاب الیم میزان و نعمت و رحمت برزخ قرآن و حدیث دونوں سے  
 ثابت ہے منکر انکا ایمان سے بے نصیب ہے ۲۲ اعتصام سنت و جہت باب از بدعت فرض ہے شرک  
 کے شرزد میں اور چڑیٹی کی چال سے شب تیر و تاریک میں سنگ سیاہ پر قدمیں نہیں چھنی ترہ میں و ریت  
 بہتر در میں سنت کا رستہ ایک ہے قال تعالیٰ استجوا السبل فتفرق بک عن سبیلہ تقسیم بدعت کی طرف نہ ہوگی  
 خلاف ظاہر حدیث صحیح ہے حضرت نے عباسؓ سے کہا اہل بیت مع من فرما ہے اور قدریہ و مرجیہ کو زبال بنایا علیہم سلام علیہم  
 تہیہ کیا ہے ۲۳ والی پر ملاقات مرعیت کی واجب ہے کبیر کی عظیم مغیر پر رحم کرے عالم کی توفیر چلائے  
 ضعیف کا قوی سے انصاف کرے ۲۴ والیان ملک اسلام کی اطاعت کرنا اور جماعت اہل سنت کا لازم  
 پکڑنا امر منکر پر ہاتھ بازبان سے یا دل سے انکار کرنا اور جو سلطان پر صبر کرنا واجب ہے ۲۵ جو فیضان  
 عبادات کتاب و سنت سے ثابت ہیں جیسے نماز چنگانہ و روزہ رمضان و زکوٰۃ اموال و حج بیت اللہ و نحوہا اور انکا  
 سجالا نامطابق کیفیت و آداب و ارکان و رد و کے فرض ہو تا کہ انکا عموماً بلا عذر کا فرموجاتا ہے یہ سب فی النقص  
 ادا و ترک میں باوجود استطاعت کے قساوی الاقدام ہیں تفرقہ کرنا و میان انکے خلاف سنت ہے ۲۶ حضرت  
 صلعم کی نبوت بطور سحران بطریق قوت و روحانیت ہے دلائل نبوت کے بہت میں اس بارہ میں کتب مستفہ  
 نایف ہو چکی ہیں جزا معجزہ قرآن کریم ہے جو تا قیام قیامت باقی رہیگا اوسکے ساتھ تحدی کی گئی تفسیر کیں سکو  
 معارضہ سے عاجز نکلے کتاب حضرات النجلی میں اس مقام کو بسط کے ساتھ لکھا ہے منکر حضرت کی  
 نبوت و رسالت و خاتمیت کا باجماع امت کا فر ہے ۲۷ کرامات اولیاء کی قرآن و حدیث و اقوال علما سے  
 بخوبی ثابت ہیں لیکن صدور و اسکا اختیار میں اولیاء کے نہیں ہے اللہ کی مشیت و ارادہ پر ساقوت ہے  
 ہر کثر و لوگ جسے کرامت نہیں ہوئی یا کم ہوئی جیسے اکثر صحابہ و تابعین و تبع تابعین فضل میں اولیاء سے

منہ مدد و کلمات کا موافق ۲۸ مضامین تھے کہ کلام کے کتاب و سنت سے جو اثر و سوری و منہ و جوبی  
 ثابت میں عطا و کئے مرتبہ کا ساری مانت بر واجب ہے کیا تھا جبرین و کیا انسانا و در کیا سائر حجابہ کنار و  
 صغار جو کو دوست رکھتا ہے وہ اندر کا دوست ہے جو انکو دشمن رکھتا ہے اندر کا دشمن ہے جس کو سب کو حجابہ  
 پر غصہ آتا ہے اور میں ایک ملائت کفر کی ہے قال تعالیٰ لیخلفہم الکفار سبطرح انکرا لعین بالاحسان  
 اور اتباع العین سے محبت رکھنا واجب ہے حضرت نے ان قرون کیلئے شہادت خیر دی ہے بعض اکتانار کو  
 واجب کرویتا ہے عیا و ابانہ راہ ایک جامع اہل علم کے کفر و انفس پر اتفاق کیا ہے ۲۹ اہل بیت رسول  
 خدا صلوات اللہ علیہم اجمعین ہوں یا حضرت مجاہد کو سنا ہے محبت رکھنا اور انکا حق تعظیم و خدمت سچا لانا واجب  
 ہے آیات کتاب و سنت و اہل راضیہ میں انکے اعداء کا بار مہونگے و انہذا علماء نے خارج کو گواہ کیا  
 ہے و علم و دل صوابی کیلئے حضرت نے شہادت و محبت کی دی ہے خلفاء اربعہ اور علیہ و زبیر و عبد اللہ بن  
 ابی عوف و سعد بن ابی وقاص و سعید بن زید و ابو عبیدہ بن الجراح انکو عشرہ مبشرہ کہتے ہیں اسلئے کہ ایک ہی  
 سیاق حدیث میں انکو فقط ثلاث غلام فی النجۃ ذکر کیا ہے ورنہ انکے سوا ہی ایک جماعت کو بشارت جنت کی  
 دی ہے جسے اہل بدر و اہل بیتہ الرضوان غیر ہم اسم حضرت نے فرمایا تھا کہ خلافت بعد میرے تین برس  
 رہے گی پھر ملک ہو جائیگا پناغیا ایسا ہی ہو کہ خلافت مرتضیٰ یزدہ تیس برس تمام ہو گئے ابو بکر و در بنی راہ  
 دس رات کم خلیفہ رہے عمر دس برس چھ ماہ چار دن خلیفہ رہے عثمان بارہ برس بارہ دن کم خلیفہ رہے  
 علی مرتضیٰ پانچ برس خلیفہ رہے و دیا قین او کہ وفات ابو بکر کی بائیس جہا دی الا ضرہ روز و تہذیب  
 ہوئی شہادت عمر کی دن چار تہذیب کو چھ تیس دن ہوئی عثمان انبارہ و چھ تہذیب کو اسی گئے مرتضیٰ  
 شہادت شہر و عثمان روز چھ تہذیب کو موئی تفضیل خلفاء اربعہ کی مطابق ترتیب خلافت کے جو یہی ترتیب  
 ہے امام شافعی امام احمد و سائر اہل سنت کا کتاب سنت شام میں ان سبکی صحت خلافت پر بشارت ہے انکا  
 انفس تسلمین نے ہر ایک کی خلافت پر وقت عقد بیعت کو اجتماع و اتفاق کیا تھا اسوقت تھا جبرین انسانا و سب کو  
 و ملکہ خود ہی عقیدہ حق پر اسکے سوا بیخ من کرنا اور دوسری شاخیں نکالنا ماریب خرابی ایسا کسا ہوا حسن ہے  
 ماہ خلیفہ رکھ کر دست بردار ہو گئے اچھی طبعی کی پرتیس برس انہ خلافت کے پورے موئے ملا کم و کاست ۲۷  
 اہل شام و غیر ہم میں سے علی مرتضیٰ پر خروج کیا وہ مصیب نہیں ہے بلکہ محض ہے لیکن باجمعی کو حکم کفر کا نہیں ہے  
 فلک امة قد خلت لہا ما کسبت و علیہا ما اکتسبت انتہی یہ خلاصہ ہے کتاب حضرت السجلی کا مختصر

ہے کتاب الاعتقاد والہدایۃ الی سبیل الرشاد سے بہتی ہے اس کتاب میں کہا ہے ہذا الذی اودعناہ  
 هذا الكتاب اعتقاد اهل السنة والجماعة واقوالهم وقد افردنا کل باب منها بکتاب مستقل  
 علی متن احمد منقول ایدل الہدایۃ وحججہ واقصصنا فی هذا الكتاب علی ذکر اصولہ والاشارة  
 الی اطراف اولئکہ ارادة استغناء من نظر قیۃ اللہ تعالیٰ یوفقنا لمتابعة السنة واجتتاب البدعة اتفق  
 ائمہ اہل کتاب لاعتقاد میں ہی اولہ سر قول خصوص کتاب برامین حادث سے لکھی ہیں مگر جس کتاب میں شرح  
 کا حوالہ دیا ہے وہ کتاب سیری نظر سے نہیں گزری اللہ تعالیٰ بحکم مطالعہ اس کتاب کا بھی قبل مات کے  
 نصیب کرے کیونکہ یہ وہ عقائد صحیحہ میں جنہیں کسی مسئلہ پر انتقاد نہیں کیا گیا ہے واللہ محمد

## فصل بیان عقیدہ عزائم مطہرات و احکام شریعہ

عقیدہ اہل سنت کا بابت سر و مکمل شہادت یہ ہے کہ کلمہ دلی میں اللہ تعالیٰ نے اپنے بند و مکرہ بات بتائی  
 ہے کہ اللہ سجدہ واحد ہے کوئی اور سکا شریک نہیں فرد ہے کوئی اسکا مثل نہیں قصہ ہے کوئی اسکا منہ  
 نہیں متغیر ہے کوئی اسکا نہ نہیں قدیم ہے اس کے لئے اول نہیں اولیٰ ہے اس کے لئے نہایت نہیں مستمر  
 ہے اس کے لئے آخر نہیں ابدی ہے اس کے لئے نہایت نہیں قیوم ہے اس کے لئے انقطاع نہیں دائم ہے  
 اس کے لئے انصرام نہیں ہمیشہ ہے ہمیشہ تک کو موصوف ہے ساتھ نعمت جلال کے اور حکم انقضا و تغیر و زوال  
 کا جاری نہیں ہو سکتا ہے وہی اول ہے اور وہی آخر اور وہی ظاہر اور وہی باطن تشریح وہ جسم ہرگز  
 اور نہ مانند اجسام کے اور نہ جوہر اور نہ عرض اور نہ مانند کسی موجود کے اور نہ کوئی موجود مانند اس کے ہے  
 نہ مقدار سے محدود ہو سکے نہ اکندہ و جہات و اقطار و سکون و حسی ہو سکے نہ وہ مستوی ہے عرش پر محیط کہ  
 اسکو لائق ہے عرش اسکو نہیں دہشتا بل اسکی قدرت عرش اور جلال عرش کو اوٹھائے ہوئے ہے وہ نور  
 سرش سے بغیر کیفیت مکانیت نہ مکانات اور وہ ہر موجود سے قریب ہے اور ہر شے شے پر شہید کسی چیز میں  
 حلول نہیں کرتا اور نہ کوئی شے اس میں حلول کرے وہ تو قبل زمان مکان کے تھا اور نہ دم ہی اسی حال  
 ہے جس پر پہلے تھا وہ جدا سے اپنی خلق سے ساتھ اپنی صفات کے نہیں ہے اسکی ذات میں سوا اسکو اور نہ اسکو  
 سوا اس ذات اسکی پیش نہیں آئے اسکو حوادث وہ بے نیاز ہے بحکمال اور زیادت فی الکمال کو وہ اپنی

ذات میں معلوم اوجہ ہے ساتھ عقول کے اور مری ذات ہے ساتھ البصار کے دارالقرار میں قہ دست  
 اسحق و قادر و جبار و قاهر ہے کسی سے عاجز نہیں نہ سوتا ہے نہ قتا ہو گا نہ اس کو موت آئیگی ملک و ملکوت  
 و سلطان و امر و خلق سب کچھ اوس کا ہے ساری موجودات اوس کے قبضہ میں مقصور ہے وہ سب کا موجد اور مستند  
 ارزاق و آجال ہے اوس کے مقدرات شمار میں نہیں آسکتے عکس و عالم ہے سب معلومات کا کوئی شے اوس کی  
 علم سے غائب نہیں ہے تمام قانون میں نہ زمین میں اوس کو ظاہر اور باطن پر اطلاع ہے ساتھ علم قدیم ازل  
 کے وہ ازل سے متصف ہے ساتھ اس علم کے نہ ساتھ مسلم عقیدہ کو جو کہ بواسطہ حلول و انتقال اوس کو حاصل ہوا  
 ہوا آدہ وہ مرید و مدبر ہے ساری کائنات کا کوئی چیز ملک و ملکوت میں جاوی نہیں ہوا مگر اوس کی قضاء  
 قدر و حکم و حکمت سے آئسے جو چاہو ہوا صریحاً یا غیر ہوا اوس کا ارادہ قائم ہے ساتھ اوس کی ذات کے جو صفات  
 میں وہ ہمیشہ سے اسطرچ موصوفت بالا وہ ہے ازل میں وجہ ہر شیا کو اوس نے اوقات اشیاء میں مقدر کیا تھا  
 سو صریح کہ ازل میں موافق اپنے علم کے ارادہ کیا تھا اوس صریح بر وہ امتیاز پائی گئیں وہ سارے امور کا مدبر ہے  
 لکن نہ ساتھ فکر و زمان کے اس لیے کوئی شان اوس کو کسی شان سے مشغول نہیں کرتی ہے تسمیع و تہیہ وہ  
 سمیع و نصیر ہے کوئی سمع اوس کی سمع سے غائب نہیں ہوتا اگرچہ بعد و خفی ہوا و نہ کوئی مرنی اوس کی رویت ہی  
 معنی رہتا ہے اگرچہ باریک ہوا و محتاج سوانح گوشت و درخورد گوشت کا نہیں ہے اور نہ حاجت مدد و کمک  
 کی رکھتا ہے تغیر دل کے جانتا ہے نصیرانہ کے پکڑتا ہے نبیہ آد کے پکڑتا ہے کھلاہ اسد تعالیٰ عظم  
 آمرنا ہی و اعد متوعد ہے ساتھ کلام ازل کے جو قائم ہے ساتھ اوس کی دت کے یہ ایسی آواز کے ساتھ جو سلطان  
 اور مہلک جہرام سے محدث ہوا وہ ساتھ ایسے حرف کے جو ہر تھون کے ٹٹے اور زبان کے بلانے سے منقطع  
 ہو قرآن و تورات و انجیل و ربوراد کی کتاب میں جو اوس نے اوتاری ہیں قرآن قدیم ہے اور قائم ہے اوس کی ذات  
 سے نہ اس سے جدا ہونہ بل کے اور درنی کبطرت نقل ہو معہذا زبان سے متروک مصحف میں مکتوب و طبرین محفوظ  
 ہے مومن علیہ السلام نے اوس کا کلام بغیر صورت و حرف نہ صا صریح کہ اوس کی ذات بغیر جو ہر دہر میں کہا جاتی  
 دہی افعالی اس کے سوا کوئی موجود ہے اوس کو اس ہی نے اکل وجہ و ایجاد کیا ہے آپے وہ کچھ چیز نہ تھا  
 اس نے افعال میں حکیم ایے قضیہ میں عادل ہے اوس سے ظلم متصور نہیں اس نے کفر کی تہہ ملک نہیں ہے  
 کہ اوس میں نصرت کرنے سے ظلم ہو جس کسی چیز کو اوس نے ایجاد کیا ہے اوس نے اظہار قدرت و تعظیم ارادہ کے  
 ایجاد کیا ہے نہ اس نے کہ وہ اوس کی طرف منقتر تھا اور یہ ایجاد اوس کا بفضل ہے نہ اس پر واجب فضل و احسان

اویسکے لئے ہے کہ وہ باوجود قدرت کے غضب عباد پر عباد کو مغضب نہ کیا اور کرنا تو یہ اس کا عدل تھا طاعت  
 پر ثواب دینا ہے اپنے کرم سے نہ بطور لزوم و استحقاق کیونکہ ادب پر کسی کا کچھ حق واجب نہیں ہے بلکہ اویس کا  
 حق طاعت میں خلق پر واجب ہے کہ اس سے زبان نبی یا علیہم السلام پر وہی جی کلمہ ثانیہ سے بندوں کو ہدایت  
 خبر دے ہے کہ اس سے نبی امی قرشی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو رسالت و دیگر طرف کا ذہن کے معبود کیا اور نبی شرع سے  
 ساری شرائع منسوخ کر دئے سارے انبیاء پر اور انکو فضیلت دی تیسرے بشیر کیا اور ایمان و توحید کے کمال کو  
 صیانت کیا کہ حضرت پر ایمان لائے ہو کہ یا اور انکی تقدیر کو ہر خبر میں بعد موت کے جیسے سوال منکر و کفر و  
 عذاب قبر و وزن اعمال و صراط ہے واجب نہیں ایمان میں اعمال کا وزن ہو گا بل صراط نور سے تیز راہ ہے  
 زیادہ باریک ہے جو حق میں مورد سے جو کوئی ایسا بار پانی پیئے گا وہ ہر کبھی پیسا نہ ہو گا اور سدن بندوں کا  
 حساب لیا جائیگا جو موجود آگ میں گئے ہونگے وہ بعد اتمام اور شفاعت نبیاء پر علماء پر شہداء پر مشرکین  
 کے و دوزخ سے باہر لکھے جائینگے اور جب کا کوئی شفیع نہ ہو گا وہ اللہ کے فضل سے نجات پائیگا محمد بنی النار ہو گا  
 اصحاب حضرت کے فضل کا اور انکی ترتیب کا بطرح پر کر آئی ہے معتقد رہے اور ان کے ساتھ نیک  
 گمان ہو اور ان پر شکر کرے فضل اہل عقد فلا کلام کا ذکر نامہ میں اہل السنۃ و الارشاد میں تدریج کر کر  
 پیئے یا کر دینا اہل عقائد کا طفل کو واجب ہے پیر او سکھ سے انکی بڑی عمر میں تدریج واضح ہو جائینگے سو  
 پیئے حفظ ہے ہر نعم ہر نصیحت پر اعتقاد یہ بات طفل کو بلا برہان کے بفضل خدا حاصل ہو جاتی ہے جس کا  
 کہ دل اسے ایمان کے منشرح ہوتا ہے کیونکہ مادی عقائد اسلام کی واسطے عوام کے تقنین و تعلیم مختص ہے  
 ان کی کہی اعتقاد و تقلید ہی ضعیف ہوتا ہے نقیض سے ازالہ کو قبول کر لیتا ہے جیکہ اس نقیض کا ادھر  
 القا کرنے میں اس لئے تقویت اور سکی واجب ہے تاکہ ترشح ہو رہے سو طریقہ اس تقنین کا یہ نہیں ہے کہ  
 صناعت عدل و کلام کا سیکھے بلکہ تلاوت قرآن و تفسیر و قرأت حدیث و معاینہ سنن و وظائف عبادات  
 میں مشغول ہو اس مشتغال سے اس کا اعتقاد و رسوخ میں بڑھتا رہیگا کیونکہ اس کے کان میں اول قرآن و ثواب  
 حدیث آئیں گے اور انوار عبادات سامع ہو گئے اور مشاہد صاحبین سے اور نکاحا حال سین سنہایت کر گیا حد  
 و کلام سے طاعت سمجھ کرے کہ فساد انکا نسبت اصلاح کے اکثر ہے عقیدہ عوام صاحبین کو عقیدہ مقلدین سے  
 قیاس کرے عوام کا اعتقاد ثابت ہو گا کوئی شے اسکو خفیہ نہیں کرتی اعتقاد اہل کلام کا وہی ہو گا انکی شے  
 اسکو زائل کر دیا کہ ان جو کوئی ان میں مقلد دلیل اعتقاد کا ہے تو وہ قسم اول میں ہے کیونکہ اسدم کو ہر

در بیان قنعت دلیل و تقلید دلیل اور در بیان قنعت مدلول و تقلید مدلول کے نہیں ہے۔ سچا حجب اس عقیدہ پر  
 اشیاء پر اور پر و متغولی بنایا ہو گا تو اسکو سوائے اس عقیدہ کے اور کچھ منفع نہ ہو گا اور وہ آخرت میں  
 رہیگا کیونکہ شرع عوام سے خطاب نہیں ہے گویا اس عقیدہ میں جائز کو سائنہ ان عقائد کے تحت و قلم اند کہ کو پہر  
 اگر وہ جیسا سا کہ طریق آخرت و لازم تقویٰ و ریاضت ہو کر نہ ہوئے نفس سے مجتنب رہیگا تو ابواب ہدایت اسکو  
 لئے کھل جائینگے اور حقانین ان عقائد کے بحسب اجتہاد و استعداد و اسکو نورانی سے کشوں ہونے لگیں گے۔ **ف**  
 الذین جاہلوا دنیاہم لہذا ہم سبیلنا آم شافئ و مالک و امیر و سفیان و رسل محمد بن کا مذہب یہی ہے کہ علم  
 جبل و کلام بدعت و حرام ہے اگرچہ علم مردین میں سے ہوتا تو حضرت اوسکا امر کرتے تو گون کر سکا جاتے اس  
 علم والوں پر فراتے جس طرح کہ فقیہی شاکی جو صاحب ثروت اعراف و تعاقب تھے اور ترقی یافتہ میں انفع تھے نہایت ہنر  
 غیر کے تھے! نہ کہیں اس علم کا سوال کیا کہ وہ جانتے تھے کہ اس علم سے شر متعلق ہوتا ہے اور بعض نے فرض  
 کفایہ و فرض میں کہا کہ ہیک بات یہ ہے کہ ذمہ و حجاب اس علم کی مطلقا خطا ہے۔ سمجھنا تفصیل کا ہونا ضرور ہے  
 اگرچہ وہ یہی ہے کہ اوسین مزید خرمن کرے اور جبل باطل سے بچے تباد و احسن پر کشتی ہو کہ کہہ کر دوسری بدعت  
 کا اسی علم سے ہوا ہے یہاں تک کہ بہتر فرقے اہل بدعت ہو گئے **ف** جسے یہ کہا کہ اہل مخالف ظاہر و غیب  
 ہے۔ نوہ فریب تر ہے کفر سے نسبت قربالی الایمان کے لوگ اس مقام میں تین طرح پر ہیں ایک مفرط جو ساری  
 شریعات دار و دلبان احوال کو تاویل کرتے ہیں جیسے قولناے تکلمنا الیدیہم و قنہلہ از جملہہ! جیسے  
 خطاب منکر و کیر و مخاطبت اہل نار و اشاہا کو دوسرے مفرط جو اسکا کسی سے کی تاویل نہیں کرتے تاکہ یہ دروازہ  
 بند رہے اور امر و نہی مضبوط سے خارج ہو جیسے امام احمد بن حنبل کا نغمہ: یہ کہ خطاب کن کیونکہ ساتھ حروف متحرک  
 کے ہے اور یہ تاویل سے منع کرنے ہیں مگر تین گویا ایک الحبحر الاسود یعیذ اللہ فی الارض و سرے قلب  
 الحق من بلیز اصحاب من اصابع الی جہنم نیرے اتی لاحد نفس الی من قبل الیہین سوا اس زجر  
 کا کہہ کر نہیں جیسے مقصد کہ جو چیز متعلق باہم ہے اسکی تاویل کرتا ہے اور جو چیز کہ متعلق آخرت ہے اسکو ترک  
 کرتا ہے وہم الاشاعرة رہے مفرط مساویہوں نے رویت و سمع و بصر و سماع و مذاق و ذہاب و تبر و میزان و مراط  
 کی تاویل کی ہے اور شرعاً حجاب اور وجہ جنت کا مع لا و محسوسہ جنت اتر کر کرتے ہیں و معرفۃ القصص فی امتثال  
 حد و الاشیاء دقیق لا نطلع علیہ الامن فی قیل و لک الا مود و مینور الہی و من من علم الحکام شافئ  
 فلا یخفی فیہ **ف** احوال کلمہ شہادتیں ماحول و اس ایجاز کے متضمن ہے اثبات اللہ و صفات و افعال اللہ و صفات

رسولِ مہکم کو ایمان کی بنیاد یا معین چار رکن پر ہے ایک معرفت ذات اسکا مدد مل پہل پر ہے پہل اول معرفت  
 وجود واجب الوجود ہے اس پر عقل و نقل و دونوں دلیل میں منجملہ عقل کے ایک ریاست ہے ان فی خلق السموات والارض  
 واخلان الليل النهار والفلک التي تجری فی الجہان تدریایات لقوم یعقلون اور سکون ذاس  
 بھی عقل ہے وہ جانتا ہے کہ یہ جہان جو کہ اس ترتیب حکم پر واقع ہے اس کے لئے ضرور کوئی صانع مدبر ہے اس طرح  
 عقل دلیل ہے اس پر کہ یہ جہان حادث ہے اور ہر حادث اپنے حادث میں سبب سے مستفی نہیں ہوتا ہے تو عالم  
 ہی سبب سے بے نیاز نہیں ہے پہل دوم قدم متعالی ہے کہ اگر حادث ہوتا تو مقتدر متاخر کسی محدث کے اور وہ  
 محدث کسی اور محدث کا محتاج ہوتا تو پھر قسلس رہتا یا پتھی طریق کسی قدیم کیے ہوتا تو قدیم ہی قدیم صانع عالم ہے  
 پہل سوم بقا و حقیقت عالمی ہے کہ چونکہ اگر منعدم ہوتا تو غیب ہوتا کسی بعد مہیے اول مل ہے اس طرح ثانی اصل  
 چارم یہ ہے کہ امیر بقا نے جو پرتھین نہیں ہے اصل حکم یہ ہے کہ وہ جسم مولف میں جو اس میں نہیں ہے چھٹی یہ کہ میں  
 نہیں ہے ساتویں یہ کہ نفس بچان نہیں ہے کہ چونکہ حیات مخلوق میں آتھوں یہ کہ وہ ستویں ہے عرش چہرے  
 سے کہ مراد اسکی ہے اور یہ کچھ متانی وصف کبریا کے نہیں ہے توین یہ کہ وہ دن قیامت کو آنکھ سے نظر آئے گا  
 بقول لقائے وجہ یومئذ ناضق الی بھانا ظہر اجرار رویت کا ظاہر برسمیل نہیں ہے اس لیے کہ رویت ایک  
 کشف احم ہے علم سے دسویں یہ کہ وہ واحد ہے قال تنائے لوکان فہما الہة الا اللہ یغیب تاف اس کے  
 صفات کے دل رکن میں ایک قدرت ہر شے پر دوسرے علم ساری موجودات کا دھو بکل شئی علیم و قال تنائے الا  
 یعلم من خلق و ہوا للطف الخبیین جسے حیات کیونکہ قادر عالم کا حق ہونا محال ہے اور جو کوئی اس میں شک  
 کرے اسکو چاہئے کہ وہ حیات سائر حیوانات میں بھی شکک ہو جو بھی ارادہ کہ جو موجود ہے وہ اس کے ارادہ سے ضام  
 ہے پانچویں سمع و بصر کوئی شے اسکو سمع و بصر سے غائب نہیں ہے اگرچہ کسی سی بار یک کیوں نہ ہو چہے یہ کہ وہ  
 شکم سے اور کلام ایک صفت ہے جو اسکی ذات کے ساتھ قائم ہے نہ صرف بلکہ کلام نفسی ہے ساتویں  
 یہ کہ اسکا کلام قدیم ہے آتھوں یہ کہ اسکا علم قدیم ہے وہ اپنی ذات و صفات اور ساری محدثات کا داتا عالم ہے توین  
 یہ کہ اسکا ارادہ قدیم ہے قدم ہی میں ساتھ ہر حادث کے حدوث کہ وہ حادث ہوتا ہے متعلق ہو چکا ہے موافق  
 سبب علم کے دسویں یہ کہ وہ عالم علیم ہی حیاء ہے اس طرح سارے صفات کا حال ہے ف اللہ کے  
 افعال کے و شش رکن میں ایک یہ کہ ہر حادث اسکی افعال و کثرار ہے سارے افعال عباد اسکی مخلوق ہیں قال  
 تنائے واللہ خلقک و ما تعملون اسکی قدرت نام ہے آسین کوئی قصور نہیں ہے دوسرے یہ کہ وہ غیبی

ہے انفال عباد کا اس سے یہ بات خارج نہیں ہوتی ہے کہ وہ انفال مقدور و شریک انبیا نہیں بلکہ خائن خدا  
 و مقدور و اختیار و مختار کا وہی اسم ہے یہ قدرت رب کا وصف اور بندہ کا کسب ہے اور حرکت اس کی مخلوق  
 اور بندہ کا وصف و کسب ہے یہ کچھ چیز اس تفرق ضروریہ کا نہیں ہے جو کہ درمیان حرکت مقدورہ اور بندہ  
 ضروریہ کے ہے جیسے یہ کہ فعل بندہ کا اگرچہ اس کا کسب ہے لیکن اس کے ارادے سے ہے کوئی تہہ بڑا  
 نقصان و قدر و ادا و مشیت کے جاری نہیں ہوتی خیر و شر اسلام ہوا اگر غایت ہوا یا رشد و اعانت ہوا یا  
 عصیان اسبطرح سائر مشاغل فیصل من ینزلہ و یصلیٰ من یراسہ آجئے یہ کہ اسد ثانی اس سجا و تحلیف  
 میں متفضل ہے اس پر کوئی خیر واجب نہیں ہے یا جو بن یہ کہ تحلیف والا لفظ دیا جائز ہے اگر جائز نہ ہوتی تو  
 سوال دفع کا کسے کیا جاتا قال ثانی ربا ولا تحلنا مالاً طاعتنا بہ سبب یہ کہ نقد یہ کہ عباد کو بغیر جرم اس  
 و ثواب لاحق کے جائز ہے مطلق مقرر کیونکہ یہ تصرف ہے اپنے ملک میں اور علم کہتے ہیں غیر کے ملک میں تصرف  
 کہہ کر لا ملک الغنیہ اس کے جواز پر جو واسکا دلیل ہے نوح یا نوح میں ایلام بغیر جرم ہے مآثریں یہ کہ وہ  
 جو چاہے سوائے بندوں کے ساتھ کرے اور سپرد رعایت صلیع لعلبا دی کہ واجب نہیں ہے آہوین یہ کہ مشیت  
 اس کی اور اس کی طاعت کی شرط واجب ہے یہ عقلا توین یہ کہ بشت انبیاء کچھ مستحیل نہیں ہے خلا اللہ اعلم  
 کیونکہ عقل طرف امور منیدہ نجات آخرت کے راہ نہیں ہوتی ہے جسطرح کہ عقل درائے سفید صحت کو نہیں مانتی  
 ہے سو جسطرح لوگ طبیب مصدق بالخرم کے محتاج ہوتے ہیں اسبطرح طرف بنی مصدق العزم کے بھی  
 محتاج ہیں آسوس یہ کہ جو مصطلح خاتم السببین میں اور ان کی مشرعیات مانع جملہ شرایع مقدسہ ہے اس نے  
 اور بھی تائید معجزات خاصہ سے کی ہے جسے اتفاق قرون سبع طے وغیرہ لکھ اور اگر اونکا کافہ معجزہ نہ ہوتا اگر بھی  
 تریل مجید تو کافی تھا کیونکہ انہوں نے اس کے ساتھ عہدی کی اور لوگوں نے جو کہ منافع نصاحت ملاحت  
 تھے اور وہ سب اس کے معارضہ سے عاجز تھے متہذا دسین اخبار غیوب و خارج اولین سے حالانکہ وہ خود  
 اتنی خبر ماس کتب تھے اور مجتہد کا صدق صاحب سحر و ہر دلیل ہر نادان سے ہے محتاج بیان کثیر کا نہیں ہے  
**ف** حضرت نے جو امور آخرت کی خردی سے وہ سب حق ہیں اور اس کی دشمنان میں ایک حشر  
 دہشتہ یعنی عادیہ بعد افا کے اور یہ عقلا ہی ممکن ہے اور اس کے مقدور میں ہے جیسے کہ ابتداء انفال کے مقدور  
 میں تھی اذ الابدان ابتداء تان ہیں کلا ابتداء الاقل قال قتائے مل جیہا ان الذی انشاھا اول فرقة  
 و جسے سوال منکر و کبر کا یہ بھی ممکن ہے اس کے کو اسی عادیہ حیات کو کسی جبر میں اجزاء سے مسدعی ہے

اور یہ ممکن ہے اور موقوف علی ممکن ممکن ہوتا ہے اور ہمارا نہ مشتاد سکو اور سکون اجزاء سمیت کا اسکو دفع نہیں  
کر سکتا ہے ناظم ظہر میں ساکن ہوتا ہے اور باطن میں اور کلام و لذات کرتا ہے حضرت جبریل علیہ السلام  
کو دیکھتے اور انکی بات سنوتے ولا یحیطون بشئی عن علمہ الا بما نشاء کہ تیسرے غلاب قبر ہے حضرت سے  
اور سلف سے شہر ہے کہ اوہوں نے غلاب گھر سے استفادہ کیا ہے اور یہ ممکن ہے تفرق اجزاء سمیت کچھ اسکا  
دفع نہیں ہے کیونکہ مددک اس غلاب کا ایک جزو یا اجزاء مخصوصہ ہوتے ہیں اور اللہ تعالیٰ اعادہ اور کچھ پر گاہ دے  
چوٹھے میزان اسکا ذکر تنزیل میں آیا ہے اللہ تعالیٰ صحائف اسمال میں حسب درجات اعمال احداث و ذل و اسطے  
انہار عدل کے عقاب میں اور اسطے انہار فضل کے عقود تضعیف قواب میں کر چکا یا پتھو میں صراط اسکا ذکر بھی تنزیل  
میں وارد ہے اور یہ ممکن ہے جسکو یہ قدرت ہے کہ پڑھ کر ہو میں اور آتا ہے اسکو یہ قدرت بھی ہے کہ انسانکو  
ایسی چیز پر چلائے جو بال سے زیادہ باریک ہے اور تنوار سے زیادہ تیز چٹے جنت و نار بہ دونوں پیدا ہو چکی ہیں  
لقد تاملت احوال المتقین و احوال الکافرین یہ کہنا کہ قبل ازیم انہار کے پیدا کر زمین و دونوں کے کیا فائدہ  
ہے بیفان ہے اسلئے کہ لا یسئل عما یفعل ساقون یہ کہ امام حق بعد رسول خدا صلعم کے ابو بکر میں بہر عمر ہر عطا  
پہر علی حضرت نے کسی امام پر نص نہیں فرمائی ورنہ ہم تک مقتول ہو کر آتی اور اگر غیر ابی بکر پر نص فرماتے تو اسکا  
صاحب جو مخالفت سواض اصلم لازم آتی اسکو کوئی مصنف لیبب جائز نہیں رکھتا اور معاویہ نے علی مرتضیٰ سے بھگت  
امامت نزاع نہیں کیا بلکہ اوکی بات کی بنیاد و تہیہ و پرستی علی نے یہ لگان کیا کہ قاتلان عثمان کے سپرد کر دینا انجام  
ظہر بار امامت ہو گا کیونکہ اوسکے عثمان و قبائل و راد کا اختلاط سادہ لشکر کے بہت تھا اور معاویہ نے یہ لگان کیا  
کہ اخیر کرنا اوسکے امر میں باوجود عظم جنایت کے موجب جرأت امت دار ائمہ پر ہو گا و کل مجتہد مصیب وان کان  
المصلیب و احوال فہو علی بالاجماع آئینوں یہ کہ فضل صحابہ کا حسب ترتیب خلافت ہے اسلئے کہ مشاہدین  
وحی نے اوسکے فضل کو معلوم کر کے یہ ترتیب رکھی ہے توین یہ کہ شرائط امامت کے بعد سلام و تکلیف کے پانچ  
امر میں و کثرت و توحید علم کفایہ شہب قریش اور اگر ان اوصاف کے لوگ متعدد ہوں تو جس سے اکثر لوگ  
بہت کریں نہیں امام ہے اور مخالفت و کفایہ ہے و سون یہ کہ اگر امام متصف سائر ان صفات کے نہ ہو اور اس کے  
صرف میں انارفت نہ لا ینطاق ہو تو امامت اوکی واسطے دفع خرفتمند کے منعقد ہو جاتی ہے فہذہ علی الاکان  
الاربعة والاصول الاربعون فمن اعتقداھا کان من اهل السنة ومن لم یعتقداھا کان من اهل البدعة  
عصمنا اللہ منہا انتہی حاصل میں کتابوں ان اصول کے بعض الفاظ میں بحث باقی ہے بیان اور کا علیہ

اس سے کہ میں آئینہ ایمان و اسلام میں تیرے برابر ہوں ایک یہ کہ اسلام ایمان ہے یا دیکھ اس میں ہل سہم کا  
 اعتنا نہیں بعض نے کہا ایک شے ہے بعض نے کہا ستارہ مذہب میں بعض نے کہا تبارین ہیں امام نے کہا ایضاً حق  
 و عجب میں بحث ہے ایک یہ کہ ایمان الفت میں ہے نقدین ہے اور اسلام یعنی تسلیم و انقیاد و ترک  
 فرد و بار تو نقدین مخصوص ہے مائتہ دل کے و زبان تریجان دل ہے و تسلیم ظام ہے دل و زبان اور  
 جراح ہے پس ہر نقدین قبی تسلیم و ترک یا وجہ ہے اور ہر تسلیم نقدین نہیں ہے سوا سلام اعم ہے اور ایمان ہر  
 اعجاز اسلام ہے دوسرے یہ کہ شریعت میں دو دن شراعت و مختلف و متغیر آئے ہیں ہر ایک اول و دلیل  
 حدیث سے موجود ہے حکمت نے جو مل کر ایمان میں کہا ہے سوائے کہ ایمان مکمل نہ ہو سلام ہے تیسرے یہ کہ  
 ایمان شریعت کا قول ہے انہیں موصوف کا قول ہے کہ طاعت سے شریعتا صحت سے گھٹتا ہے **ف** سنت  
 یوں کہنے لگے انا مؤمنون ان شاء اللہ تعالیٰ یہ استنار صحیح ہے میں وجہ سے ایک اسے کہ ترک ایسے کا خوف  
 ہے قال تعالیٰ فلا تزکوا انفسکم ایک حکیم سے پوچھا تھا مدنی فرمایا کیا ہے کہا اپنی تائب کرنا دوسرے یہ کہ آج  
 ہے مائتہ دکر خدا کے ہر حال میں اور حال کرنا مائتہ امور کا طرف مشیت خدا کے قال تعالیٰ ولا تقولن لستی اذی  
 فاعل ذلک هذا ان یتشاء اللہ حضرت جب مقابر میں جاتے کہتے دانا انشاء اللہ بلکہ لا محذور  
 اگرچہ اور اس لحون میں کہ شک و دھما اور عورت میں استعمال اسکا معنی اظہار غیبت و نفی آنا ہے جس طرح کوئی  
 ہوتا ہے کہ فلاں مر گیا یا آئینہ فرماتے ہیں تا و امر مشائے تیسرے یہ کہ مراد یہ ہے انا مؤمنون حقا انشاء اللہ تعالیٰ  
 قال تعالیٰ ولعلکم المومنین حقا استصحت میں شک کال و فین ہر عمل یا فین آویہ کی طرح ہے بلکہ جو حق و حقیقت  
 یہ کہ ایمان عمل طاعات سے کامل ہوتا ہے حق و عوداد کے علی کمال معلوم نہیں ہوتا دوسرے یہ کہ لفظی ہر  
 کمال ایمان ہے و ردہ ایک امر محسوس ہے اور اس سے برات کا جو متحقق نہیں ہوتا ہے حدیث میں آیا ہے اکثر  
 منافقین ہذا الامة حق و عوداد و مراد یہ ہے استرک اخف من د بیب الفلہ تیسرے یہ کہ خوف فاش کو  
 لا ہوتا ہے معلوم نہیں کہ ایمان وقت موت کے سلامت رہیگا یا نہیں اگر فاش نہ ہو کہ ہر ایمان مابین جملہ چیزیں  
 کیز کوئی سلامت آخرت پر موقوف ہے و امر ظالم تمام ہو کلام جبار لا حیاء کا و صیر احمد **ف** شیخ ابن ابیہام  
 نے مسائروہ میں مفاد رسالہ قدسید امام خراسانی سے کوہرا و زیات بیان و ایضاً کلام کے جمع کیا ہے اور اس میں  
 کوہر نوکر کہا ہے اور ایک فاش ہر اگر ایمان و اسلام و انبیل ہما کی بحث کی ہے اور دینا جو میں کہا ہے ان بعض  
 ان بعض من ازخزان کان قد متعرف فی قرآءة ال سال القدسیۃ للامام الحجة ابو حامد الغزالی ان فلا یسلم

احباب از خصم و واجب ذلک فشرعت علی هذا القصد فلم استعمل علی الا نحو ورفعت ویدرج فی الخصاص  
استحسان زیادات ادا فی اللہ یرین ان ذکرنا تم وانه تنقیم لطالب الخوض فله یزید حتی خرج  
عن القصد الاول فلم یبق الا کتابا مستقلا غیر انه یسائرھا فی تراجمہ وزدت علیھا خاتمة ومقدمة الی قوله  
وبالغت فی توضیحه وتسهيله اذ لم اضعه الا سیہل علی الاوساط والمبتدین وسمیته کتابا للمساہرہ فی  
العقائد المنجیۃ فی الاخذہ انتہی شارح سائر دکتے میں المسائۃ فی الاصل مفاعلة من السیرہ فی التیسیر  
اگر کاتب متخادین اطلاق فنا مجاز علی محاذہ کتابہ لکتاب الانام القری فی تراجمہ انتہی یقین وشرح  
ترجمہ سیرت موجود ہے آسمین یک مقدمہ چار رکن ایک خاتمہ ہے امام غزالی رح شافعی تھے ابن ہمام حنفی  
ہیں انہوں نے بیان عقائد کا طریقہ تاریخیہ پر کیا ہے جو کہ روایات عقائد حنفیہ کی چند کتب علماء حنفیہ سے خصوصاً  
فدکبہ امام غزالی رح سے الجگہ نقل کی گئی ہیں اسلئے کچھ ضرورت ترجمہ سائرہ کی اسجگہ معلوم نہیں ہوئی

## فیض بن ابی عقیبہ امام ابون ایل اسمعیل عبد الرحمن بن ابی ریح

علماء حدیث اسباب کی گواہی دیتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ایک ہے اور اسکا کوئی شریک نہیں اور حضرت محمد معلوم اس کے  
رسول ہیں یہ لوگ اللہ کو اون صفات سے پہچانتے ہیں جو قرآن میں اللہ نے خود فرمائی ہیں یا صحیح حدیثوں  
میں حضرت سے آئی ہیں اور مشہور لوگوں نے اونکو نقل کیا ہے یہ اونکو ثابت کرتے ہیں اور مانند صفات مخلوقین کے  
نہیں کہتے بلکہ اسکے قائل ہیں کہ اللہ نے آدم کو اپنی امانت سے بنایا ہے کما فی القرآن خلقت بیدای اور کیفیت و  
تشبیہ و تمثیل اور تطیل توشیل سے بچتے ہیں اور کہتے ہیں لیس کمثلہ شیء وهو السمیع العلیم قائل ہیں سب  
والبرو عین ووجہ و علم و قدرت و عزت و غفلت و ارادہ و مشیت و کلام و رضا و غضب اور دوستی و دشمنی  
و خوشی و غمک وغیرہ صفات کے بلا تشبیہ و تاویل اور کہتے ہیں کہ اسکی تاویل کوئی نہیں جانتا سوا اللہ کے  
۴ قرآن اللہ کا کلام ہے اور اسکی کتاب سنزل ووجہ ہے مخلوق نہیں یہ کلام اسکی صفت ہے قائل خلق  
قرآن کا کافر ہے جبریل اسکو حضرت کے پاس لائے عربی زبان میں بشیر و نذیر ہے تسمیوں میں محفوظ زبانوں  
پر مقرر و مصاحف میں مکتوب ہے جو اسکو مخلوق کہے اسکی گواہی نادرست اسکی عیادت بیماری میں ناجائز  
ہے اگر مر جائے نماز جنازہ اور سپرد میں مسلمانوں کے مقابر میں اسکو دفن کریں اگر تو بہ کرے بہتر و مذکور

مار میں آج صریح نسخہ ابو بکر جمیل کا قول ہے جو اس مہدی بھی مسطور گئے ہیں یہ مصاحب تھے ابو بکر جمیل  
 لفظ قرآن کو بھی نفوذ کہنا کفر ہے یہی قول ہے ابو عمر سنی اور ابن جریر طبری و امام احمد کا صلہ اس سوال  
 آسانوں کے اور عرض ہے یہ مسطور اسنے قرآن میں خرافات کی کیفیت اسکی حوالہ علم آئی ہے آج طرح نے کہا  
 اس سوال معلوم ہے کہ کیفیت اسکی عقل میں نہیں آتی اور اس سوال کا ایمان ہے انکار اور اسکا کفر ہے ایمان الگ ہے  
 انکار کا کہ سوال کرنا کیفیت سے بدعت سے جس میں فضل و اس مبارک کا یہی قول ہی ہے آج طرح بھی  
 مسطور گئے ہیں ہم اسے لگانے پر رات آسمان دنیا پر تول کرتا ہے ہاتھ یہ نصیحت و تحلیل و تاویل ۵  
 مرتبہ قبروں سے اٹھایا احوال حشر و فتنہ کا جو نامہ حال کا باتوں میں قابل حرا سے مگر ذکر اعمال کا تاراد  
 میں نہا حق ہے و حقارت کا جو حدیں کے لئے شفاعت کرنا جسے کہ کبیرہ ہوئے ہو گئے حق ہے یہ حق  
 کو تر و حساب و کتاب کا ہو اور ایک جماعت مسلمان کا جیسا جنت میں مانا اور عبادہ کا دار میں داخل ہونا  
 حق ہے مگر عبادہ و عبادت فی السار ہو گئے ۸ اسراک کو موشوں کا دیکھنا مثل ماہیم اہ کے حق ہے انہیں انکو خوش  
 اور مسکو دیکھیں گے ۹ جنت و دوزخ پیدا ہو چکی ہیں وہ باقی رہی اور کو فنا ہوگی یوت زح کو دی جائے گی  
 جنتی جنت میں دوزخی دوزخ میں ہمیشہ کے لئے اتنی رہی ۱۰ ایمان زبان سے اقرار کرنا بول سے نہیں  
 لانا ہے اور بڑھتا کہتا ہے عبادت سے زیادہ گناہ سے ناقص ہو جاتا ہے اعمال داخل ہیں ایمان میں ۱۱ اس میں  
 کے کسی گناہ ہو کبیرہ یا صغیرہ وہ کا فر ہیں ہوتا اور اگر بے قرب کے قریب داخل ہو کر گیا تو اسے نکالی کو  
 ختم پارسے معاف کر کے جنت میں لیجائے بدن کسی آفت کے جا ہے عذاب دے بقدر گناہ کے پھر ختم ہو چکا  
 بن محمد رحمہ اللہ کہتے ہیں گناہ مومن کو اگر چہ عذاب ہو گا مکن کا فردن کی طرح تار میں ڈالنا بیجا نہ کہنا کی طرح اسے  
 رہیگا اور نہ ادھی سی تندی و بخشنی اور مسکو ہوگی ۱۲ اسماء فرعن ماری کے عذاب ترک کر نیسے نزدیک امام احمد  
 ایک جماعت سلف کے کا فر ہو جاتا ہے اور اسلام سے اہر ہو جاتا ہے اور نزدیک امام شافعی اور ایک جماعت سلف  
 کے کا فر ہیں ہوتا اگر نماز کو فرض جاتا ہے اور اگر عاصی پچھتا ہے مکن مثل مرتد کے لایق نکل ہے نہ  
 افعال عبادہ کے مخلوق عباد ہیں مگر اسکا گناہ ہے آدمی و مثل اسے اور عادل ہے ایک فریق جنت میں  
 جائے گا اور ایک جہنم میں سعادت و شقاوت ان کے بیٹ میں پچھدی جاتی ہے پھر دنیا میں وہ نعمت کا کھانا  
 پڑا ہوتا ہے ۱۳ اہل ایمان و نقصان سب اسکی تقدیر سے ہے نافع و ضار وہی ہے نہ اند کوئی مگر اس  
 کی طرف نسبت برائی کی کرنی چاہیے واللہ اعلم ۱۵ بتدوین کے سب کام اسکے ارادہ

و شیت سے ہوتے ہیں کوئی ایمان نہیں لایا اور نہ کافر ہو اگر اس کے ارادہ سے وہ چاہتا تو سب لوگوں کو کپ  
نہرب پر کر دیتا اور اگر چاہتا کہ کوئی گناہ کرے تو شیطان کو پیدا کرتا مومن کا ایمان کافر کا کفر اور کسی قصار و قدر  
سے ہے ۱۶ بندوں کا خاتمہ کیا معلوم نہیں ہے کوئی نہیں جانتا کہ خاتمہ کہا ہو گا یا بڑا نہ کسی شخص میں ہو چکی  
سکتے ہیں ان پہ نہیں گئے کہ جلی موت دین پر ہوگی اسکا انجام جنت ہے اور عرصہ چند روز جہنم میں رہ کر  
اور گناہوں کی سزا پر جنت میں جائیگے ہمیشہ وہیں رہیگی مگر جن صحابہ کے لئے حضرت نے گواہی جنت کی  
دی ہے ان کو ہم بھی جنتی کہتے ہیں جیسے عشرہ مبشرہ اور ثابت بن قیس وغیرہ ۱۷ ہد نے جو بات غیب کی  
چاہی وہ پیغمبر کو بتلا دے ورنہ پیغمبر کو علم غیب نہیں ہوتا ہے پہر کسی اور کا کیا ذکر ہے ولی اللہ ہو یا عالم ہا  
۱۸ اصحاب میں سب سے افضل خلفاء اربعہ میں ترقب خلافت ثلاث بعد حضرت کے قس برس وہی پہر سلطنت کا  
زمانہ آگیا ابوہریرہ نے قسم کیا کہ کہا کہ اگر ابوہریرہ ہوتے تو اللہ کی عبادت موقوف ہو جاتی یعنی دین ہلکا  
ہٹ جاتا اور شرک شائع ہو جاتا عمر رضی عنہ کی خلافت میں روم ایران اور بڑے بڑے ملک فتح ہوئے و سب ہزار  
مسجد بنائیں سارے صحابہ و اہل بیت علیہم السلام میں فرمایا ہے من احبهم فحببتهم ومن ابغضهم  
فبغضتہم ۱۹ تا زیچہ ہر حاکم نیک و بد کے پڑھنا اور اس کے ساتھ ہر کفر و گناہ اور اللہ کے لئے دعا  
کرنا حق ہے اور بغاوت کرنا اور بدعت اور باغی سے لڑنا یہاں تک کہ رجوع کرے جائز ۲۰ صحابہ میں جو جھگڑ  
ہوئے اوسے اپنی زبان کو روکے رکھے اور کوئی بات ایسی نہ کہے جس میں دنیا کا عیب نکلے اور جس کے لئے سب اہل  
سلطنت طالب رحمت ہوں اور جس کی عظمت و حرمت نگاہ رکھے اور اوس کے لئے دعا کرے وہ بی بیان سارے مسلمانوں  
کی ان نہیں ۲۱ جنت کو کسی شخص کے لئے واجب نہ ہے اگرچہ اس کے اہمال نیک ہوں جب تک کہ اللہ اس کو اپنے  
فضل و رحمت سے جنت میں داخل کرے ۲۲ اللہ نے ہر ایک مخلوق کی ایک اہل مقرر کر دی ہے جب تک کہ  
وقت نہیں آتا کوئی مرنے نہیں سکتا پہر جب وقت آجاتا ہے تو ایک دم کم زیادہ نہیں ہوتا اور جو شخص مر گیا یا مارا  
گیا اس کی اہل پوری ہو چکی تھی ایمان آتا تو نیک کھانہ الموت و لو کہتم فی بروج مستنید ۲۳ اللہ نے شیطانوں  
کو پیدا کیا ہے وہ لوگوں کو بہکاتے ہیں اور ان کو سیدھی راہ پر چلنے سے مانع ہوتے ہیں مگر اللہ کے خاص بند  
پر اسکا زور نہیں چلتا اسکا زور تو اس کے دوستوں پر اور جو اللہ کے ساتھ شرک کرتے ہیں چتا ہے ۲۴ دنیا  
میں جادو اور جادوگر ہیں لیکن وہ کیسے کچھ نقصان نہیں پہنچا سکتے بغیر حکم خدا کے جو اس کو تافع یا ضار سمجھے وہ کافر باللہ  
ہے ساحر سے زہر کرائی جائے اگر نہ کرے گردن اراجائے قاتل صحت بھر وہی اقل ہوتا ہے ۲۵ ہر شراب



کتاب دست میں موزوں جو پہلے ایک کتاب کا نقل انکی طاق ان عثمانیہ کے بیان اصول و مین مع اثر اور بہت افسر وہ نمبر میر نہیں آئی اس رسالہ میں بھی انہوں نے ذکر بعض دلائل کا اور دارالائمہ و سلف الکبار شراذیم اختیار کئے تھے وادقہ حذف کر دئے گئے ہیں اور ترجمہ عثمانیہ صابونی کا علیحدہ طبع ہو چکا ہے خزانہ اسد بنائے خاضیہ

## اسد بنائے خاضیہ

اس حرم نے کہا ہے کہ حقائق شبہا کو ثابت میں اور علم ساتھ اول حقائق کے تحقق ہے تھان سو مضامین اس پر آتے ہیں کہ درستی خلق کے مین ہیں ایک اس سلبہ و کسبہ مادہ و یکے عقل سو اس باج میں ایک استاد و کسبہ و یکنا تیسرے سو گنا چوتھے چکنا پانچویں چوتھے صاف و دو طرح پر ہے ایک خرمنا از جو ایسی قوم کی بات سے ثابت ہوئی جنک اتفاق کرنا و رخ پر غیر متصور ہے اس خبر سے علم ضروری حاصل ہوتا ہے جیسے علم پادشاہان گذشتہ کا زمانہ گزشتہ میں اور علم دور کے شہروں کا دوسری خبر رسول مویہ بخیر و ہے اس سے علم استدلال حاصل ہوتا ہے اور جو علم کہ اس سے ثابت ہوتا ہے وہ انداز علم کے ہے جو الفہرہ ثابت ہے حصول یقین ثبات میں ہی علم مثبت عقلا و مطابقت حاکم کے ثابت ہے اگر یہ بات ہو تو ہر ظن یا جمل یا تقلب ٹھہرے گی عقل میں ایک سبب ہے علم کا اور جو بات اس سے باہر ثابت ثابت ہوتی ہے وہ ضرور کچھ جیسے یہ علم کہ کل شے کا نظم ہوتا ہے اس کے جز سے اور جو علم استدلال سے ثابت ہوتا ہے وہ انسانی ہے رہا الہام سو وہ کچھ اسباب معرفت شے سے تروک اہل من کے نہیں ہے عالم مع اپنے تمام اجزاء کے محدث ہے کیونکہ عین و عرض وہ ہے جو بذات خود قائم ہو پر اگر مرکب ہے تو جسم ہے اور غیر مرکب ہے تو جوہر ہے اسکو جزو لا یتجزی کہتے ہیں عرض وہ ہے جو خود قائم ہو بلکہ جسم و جوہر میں پیدا ہو جیسے طرح کے رنگ والوان اور ہر طرح کے گوان جیسے حرکت و سکون و امتناع و انحراف اور ہر طرح کے مزے اور ہر قسم کی لبر سو یہ عالم قابل فنا ہے کل شیء حالک الا جہ ۲۸ محدث اس عالم کا اندھا لکھنے ہے اسکی ذات و حد قدیم حق قادر عظیم سمیع بعیر شافی مرید ہے نہ عرض ہے نہ جسم نہ جوہر نہ معبود نہ محدود نہ متبعض نہ متجزی نہ مرکب ان دونوں سے نہ متماثل نہ موصوف ہائیت و کیفیت نہ متکلف اندر کسی مکان کے زاد و سیر

کوئی زمانہ جاری ہو ورنہ کوئی شے اس کے مشابہ ہو سکے اس کے علم و قدرت سے کوئی شے اس سے نہیں ہو  
 اس کی صفات ازلیہ ساتھ ذات خدا کے قائم ہیں میں ہیں غیر وہ یہ معنی میں علم یا وہ سبح بصر اور وہ  
 نقل و تکلیف و تزیین و تکامل ہم اس کا کلام اس کی صفت ازلی ہے حرف و صوت کی سن سے نہیں ہے  
 یہ صفت سنائی ہے سکوت و آفت کو اسے تعالیٰ حکم امر ناسی خبر ہے قرآن اس کا کلام غیر مخلوق ہے صفات  
 میں کہا ہوا ہے دل و زمین محفوظ ہے زبان پر نہا جاتا ہے کائنات سے میں آتا ہے لکن اس سے ان سب  
 میں کچھ ملول نہیں کیا ہے ۵ بخوبی ایک صفت ازلی ہے اس کی اسے تعالیٰ نے اس جہان کو مع اس کے تمام  
 اجزاء کے پیدا کیا ہے سو بخوبی زل میں ہتی اور کون بنے وقت پر حادث ہوا یہ بخوبی ہمارے نزدیک ایک  
 چیز ہے اور کون الگ چیز ہے کیونکہ فعل مضارع فعل کے ہوا کرتا ہے ۶ آراہ ایک صفت ازلی ہے خدا کی  
 اور کی ذات کیساتہ قائم ہے اس پر ایک کا کوئی مثل شدہ و نہ نہ ہو و معنی نہیں ہے اور نہ اس پر اپنے غیر کے  
 ساتھ متحد ہوتا ہے اور نہ غیر میں ملول کرتا ہے وہ تو نصف ہے ساتھ ہی صفت کمال اور خیرہ ہے ہمارے  
 ساتھ نقص و زوال سے ۷ دیکھنا اس کو گاہے نزدیک عقل کے باہر اور نقل سے واجب ہے دلیل  
 سعی نے رویت مومنین کو و آخرت میں واجب تلبایا ہے سو اسے تعالیٰ اس دن نظر آئے گا لکن نہ کسی مکان  
 اور جہت میں بطور مقابلہ و انقصال شیع یا ثبوت مسافت و درمیان رانی اور درمیان خدا کے مسلمان  
 کو دل قیامت کے دیکھیں گے ۸ خالق افعال عباد کا اس پر ہے کفر ہو یا ایمان طاعت ہو یا عصیان  
 یہ سب کچھ اس پر ہے اور وہ وحییت و حکم و قضیت و تقدیر سے ہوتا ہے ۹ بند دیکھنے افعال اختیار پر اگر  
 طاعت ہے تو ثواب اور اگر معصیت ہے تو عقاب کیا جاتا ہے عمل خوب اس کی رحمت سے ہے اور شرست اس کو پانچ  
 ہے وہ جسے چاہے ہدایت دے جسے چاہے گمراہ کرے ۱۰ استطاعت ہمارہ فعل کے ہے ہی استطاعت حقیقت سے  
 اس قدرت کی جس سے فعل ہوا کرتا ہے بہ نام سلامت اسباب و آلات و جراح ہر بولا جاتا ہے اور اعتقاد  
 تکلیف کا اسی استطاعت پر ہے جو چیز میں کی مسع میں نہیں ہے اس کی تکلیف بندہ کو نہیں دیتی ہے ۱۱  
 اس کے بعد جو درو ہوتا ہے اور توڑنے کے بعد جو شکلی شیتہ میں پائی جاتی ہے یہ سب مخلوق خدا پر  
 بندہ کو اس کے پیدا کر نہیں کچھ دستکاری نہیں ہے ۱۲ مقتول اپنی اہل سے مرزا ہے موت جو ساتھ میت کے  
 قائم ہے یہ بھی اس کی مخلوق ہے بدیل خلق اللوت و الخیوس مرگ و مدت مرگ ایک ہی شے ہے ۱۳  
 حرام رزن ہے اس کو سب کو چاہے ہدایت پر لگاتے جس کو چاہے گمراہ کر دے ۱۴ اجابات تعین بندہ کے صلح و

سفید تر ہے وہ کچھ اندر پر واجب نہیں ہے آمد کا فعل کسی غرض سے نہیں ہوتا ہے اس کے سوا کوئی  
 حاکم نہیں ہے عقل کو حسن قبح اشیاء میں کچھ دخل نہیں ۱۵ اعتدال قبر کا واسطے کفار کے اور واسطے بعض  
 مومنین گنہگار کے اور آرام قبر کا واسطے اہل طاعت کے مطابق علم الہی کے ثابت ہے پہلی جملہ سنگ  
 بجیر کا اور اوٹھنا بعد مرئی کے حق ہے اور وزن عال کا اور ملنا کتاب اعمال کا اور لیا جانا احباب کا اور ہونا سوا  
 کا اور وجود حق صراط و جنت و نار کا حق ہے یہ دونوں عدم مخلوق موجود میں در باقی رہیگی ان کے  
 لوگ فنا نہ ہوں گے ۱۶ گناہ کبیرہ مومن کو ایمان سے خارج نہیں کرتا ہے اور نہ کفر میں اس کو داخل کرتا ہے ۱۷  
 شرک کو نہیں بخشتا جو شرک سے کم ہے جیسے صفائے کبار اور کچھ کے لئے چاہتا ہے بخشتیتا ہے جائز ہے کہ ہر  
 صغیرہ پر عقاب کرے اور کبیرہ کو معاف کر دے جبکہ کسی عہد کو طلال نہ پھیرا یا سوچا حال کبیرہ کا کفر ہے  
 ۱۸ اشاعت کرنا رسولوں اور نیک لوگوں کا حق ہے اہل کبار کے باجا ویت استغیضہ ثابت ہے اہل کبار  
 سچلہ مومنین کے جلد فی النار نہ ہوں گے اگرچہ بے توبہ تھے مومن مر گئے ہوں ۱۹ ایمان یہ ہے کہ جو کچھ پاس سے  
 ابد کے آیا ہے اس کو سچ جانے یعنی دے اور دے اپنے اس کا اقرار کرے رہے اعمال سو وہ ہوتے رہے  
 میں اور ایمان نہ ہوتے نہ گئے ایمان اسلام ایک چیز ہے بندہ سے جب تصدیق و اقرار پایا گیا تو اب اس کو کہتا  
 ہے کہ میں سچ مومن ہوں یوں کہنا نہ چاہئے کہ انشاء اللہ تکلیف میں مومن ہوں ایمان اس کیوت  
 کا مقبول نہیں ہوتا ہے ۲۰ اسعد شقی ہو جاتا ہے اور شقی سعید بنجام ہے یہ تغیر سعادت و شقاوت پر  
 واقع ہوتا ہے نہ اسعاد و اشقا پر کہ یہ دونوں عدم کی صفات ہیں اس کی ذات و صفات یہ تغیر نہیں آتا ۲۱  
 ارسال رسل میں حکمت ہے اس لیے اللہ نے رسول جس بشر سے طرف بشر کے بشارت و نذارت دیکر بھیجے انہوں  
 نے اول امور دنیا و دین کو جو محتاج سارے لوگ نہیں کیا ہر ان رسول کو جو معجزات ناقضات عادت  
 سے موعود فرمایا ۲۲ اول بنی آدم ابوبشر میں اور آخر انبیاء محمد صلیم بعض احادیث میں پیغمبر بھی کہتی آئی ہے  
 لکن اولیٰ یہ ہے کہ عہد و تمیز پر اقتضار لگوئے کیونکہ اللہ نے فرمایا ۲۳ ہم من قصصنا علیک ومنہم من  
 لم نقصص علیک و ذکر عبد و من اس بات سے اس حال نہیں ہے کہ غیر نبی انبیاء میں داخل ہو جائے بلکہ  
 نبی انبیاء میں سے خارج نہیں جاتے یہ سارے پیغمبر صادق ماصح معصوم غیر مزل و تخر ۲۴ افضل  
 انبیاء محمد صلیم میں ملائکہ اللہ کے بندے ہیں حکم ہوتا ہے ویسا ہی کام کرتے ہیں ذکر میں انشی ۲۵ تہ  
 نے پیغمبروں پر اپنی کتابیں و تاریں و نہیں مروی و وعدہ عید کو بیان کیا اللہ کے نام تو مقفی ۲۶

[illegible]



سے تجاوز نہیں کرنا بلکہ سارے لوگ وہی کام کرتے ہیں جسکے لئے اونے اونکو پیدا کیا ہے جو کچھ دیکھتے ہیں  
 میں لکھا ہے وہیں گرفتار ہوتے ہیں یا دوسکا عدل ہے دنا چوری شرا بخواری قتل نفس مال حرام کا کہا  
 شرک و رسائے گناہ کرنا اسکی قضا و قدر ہے بے اسکے کہ کسی مخلوق کو اسدیر کچھ جنت ہو بلکہ نیکی جنت  
 بالغائیر ہے اس سے کوئی کچھ نہیں پوچھ سکتا یہی پوچھے جاتے ہیں اسکا علم خلق میں موافق اور نیکی شذیت کے  
 جاری ہے وہ انیس وغیرہ کی مصیبت کو جب ہی نے جانتا تھا کہ اسے وہ مصیبت کی ہے اور جب تک قیامت  
 قائم ہوگی اسنے ماصیو کو مصیبت کیلئے پیدا کیا ہے اور اہل طاعت سے طاعت کو معلوم کر لیا ہے سو ہر  
 کوئی وہی کام کرتا ہے جس کام کیلئے وہ پیدا کیا گیا ہے وہ اسدیر کچھ کلم کی طرف پہنچے اسکی شذیت تقدیر  
 کوئی تجاوز نہیں کرتا اسدیر جو جابے سو کرے جو کوئی یہ گمان کرے کہ اسنے تو یہ جانتا تھا کہ عاصی لوگ خیر  
 طاعت کریں مکن بعد دل نے اپنے لئے شر و مصیبت چاہی اور اپنی خواہش کے موافق کام کیا تو  
 شخص یہ گمان لکھا ہوا کہ بندگی آپشن اسکی خواہش ہو گیا غالب ہوا اس سے بڑھ کر اور کیا افترا اللہ تعالیٰ پر ہو گا جو  
 یہ گمان کیا کہ زنا تقدیر سے نہیں ہے اسکو یہ کہنا چاہئے کہ پہلا یہ عورت جو زنا سے حامل ہوئی ہے اور اس  
 بچہ جتنا ہے اسنے اپنے علم میں اس بچے کا پیدا کرنا چاہا یا بتایا نہیں کر کے کہ نہیں تو اسنو یہ گمان کیا کہ اسکی  
 کوئی اور خالق ہی ہے اور یہ پہلا شرک ہے اور سبب یہ گمان کیا کہ زنا و چوری و باہوش اور اہل مال حرام  
 قضا و قدر سے نہیں ہے تو اسنے یہ گمان کیا کہ آدمی قادر بر اساتیر کہ کسی دوسرے کا رزق کہا جائے  
 سو یہ صاف قول مجوس کا ہو بلکہ اسنے تو اپنا ہی رزق کہا یا ہے جو اسنے اسکیلئے مقدر کیا تھا اور اسبطر  
 کہا یا بصطرح کہ اسکی تقدیر میں بتا جانے یہ گمان کیا کہ قتل نفس اسکی تقدیر سے نہیں ہے تو اسنے یہ گمان کیا کہ  
 مقتول بے موت کے مر گیا ہوا اس سے بڑھ کر اور کیا کفر ہو گا بلکہ یہ کام اسدیر کے حکم سے ہے یا دوسکا عدل ہے  
 اسکی خلق پر اسکی تدبیر ہے اسکی خلق میں موافق اسکے علم کے وہ تہا عدل ہے جو کہ اسنے کیا مستقر علم خدا کو  
 لازم ہے کہ مستقر ہوا اسکی قدر و شذیت کا **ف** اگر کسی مذہب کوئی آدمی کسی شخص پر اہل قبلہ میں کہ وہ  
 دوزخ میں ہے سبب کسی گناہ کے جو اسنے کیا ہے یا سبب کسی کبیرہ کے جسکا وہ مرتکب ہو گیا ہے کہ کسی نفس  
 یا حدیث میں آیا ہو صطرح گواہی مذہب اسکو کسی کے بہشت کی سبب کسی نیک کام کے جو اسنے کیا ہے یا سبب کسی  
 خیر کے جو اس کو ہوئی ہے کہ کسی حدیث میں آیا ہو **ف** خلافت و سلطنت قریش میں ہے جب کہ  
 وہ آدمی بھی اور میں ماتی رہیں کسی شخص کو نہیں پہنچا کہ چہیزا کرے قریش سے یا دشاہی میں یا حضور

کرے اور پورا قرار کرے خلافت کا واسطہ غیر قریش کے **ف** حکم جہاد کا اقام قیامت جاری ہے جہاد قائم  
 ہے ساتھ ہر ایک کو ایک ہویا باطل نہیں کرتا اور سکود جہاد کا اور نہ عدل عادل کا جمعہ و سر و وعید و رج  
 ہر پادشاہ کے ہوتا ہے اگرچہ بیک عدل متقی نہیں صدقات خیرات عشرہ خرچ فی غنیمت پادشاہ کو دے  
 دے اور دین خواہ عدل کرے یا ظلم جسکو عدل دلی مرکب ہے اسکی طاعت کریا تو اسکی طاعت سے نہ کہنے  
 اور ہر تواریک و فرج کرے یہاں تک کہ اسکو کوئی راہ نکالے سمیع طاعت کرے پادشاہ کی اسکی بیعت کو نہ تو  
 جو کوئی ایسا کر گیا وہ مبتدع مخالف سنت مغارق جماعت ہے پادشاہ اگر ایسے کام کا حکم دے جہنم کی نافرمانی ہے  
 ہے تو دین طاعت پادشاہ کی نہیں ہے پادشاہ پر خروج کرنا اور اس کے حق کار و کنا نہیں ہوتا **ف**  
 فتنہ میں لگ جانا ایک سنت ماضیہ ہے اس سنت کا لازم پکڑنا واجب ہے ہر اگر مبتلا ہو جائے تو اپنی جان  
 کو اگے کرے نہ اپنے دین کو فتنہ کی دو گری نہ ہاتھ سے نہ زبان سے ہاں دے نہ ہاتھ دے نہ زبان سے روکے نہ دے گار  
 ہوگا **ف** اہل قبلہ سے ترک جائے اور کو سبب کسی عمل کے اسلام سے خارج کرے کافر سمجھے مگر یہ کہ حدیث میں  
 آیا ہو تو اسکی تصدیق کرے اور حدیث کو مانے جیسے ترک نماز یا بدہ نوشی و نحو ذلک یا ایسی بدعت ہو کہ  
 فاعل اسکا منسوب ہو طرف کفر یا خروج عن اسلام کے تو اسکو کافر سمجھے مگر لفظ حدیث سے تجاوز نہ کرے **ف**  
 کا دجال بیشک نکلے والا ہے وہ ہر اچھوٹا ہے سب جہولون میں قیامت آتی ہے ہر کچھ شک نہیں ہے  
 اللہ تعالیٰ اموات کو قبر سے اوٹھائے گا عذاب قبر کا حق ہے بندہ پوچھا جاتا ہے دین رب بنی سے منکر کی حق  
 میں یہ دونوں دو قتال میں قبر کے ہم اللہ سے سوال تثلیث کرتے ہیں جنت و دوزخ حق میں حضرت کا  
 جو حق ہے اپنی امت اور سر آئے گی اور اسکا پانی پیئے گی بطریق حق ہے یہ پل جنم کی پشت پر رکھا جائے گا  
 اور ہر سب آدمی گزر کرینگے پشت صراط کے و سر موگی ترازو حق ہے اور میں پنجیاں بدان صراط اللہ  
 چاہیگا تالی جائیگی صدر حق ہے ہر اخیل علیہ السلام اسکو پہنچیں گے ساری خلق مر جائیگی ہر دوسری با  
 پہنچیں گے تو سب لوگ اور نہ کھڑے ہونگے اور طرف رب العالمین کے آئیں گے حساب کا موزا کتاب کا ملنا تو اب  
 کا موزا حق ہے افعال بند کو کو محفوظ میں لکھ جائے ہیں جس طرح کہ اللہ نے قضا و قدر کیا ہے قلم حق ہر اللہ نے  
 اوس ہر چیز کی تقدیر کو شمار کر کے اپنی یا د میں لکھ لیا **ف** شفاعت کا دن قیامت کو موزا حق ہے ہر  
 مسلم اسدن شفع ہوگا ایک قوم انکی شفاعت سے دوزخ میں نہ جائیگی ایک قوم ہمیشہ دوزخ میں رہیگی وہ قوم  
 مشرک کافر منکر کذب خدا ہوگی موت کو اسدن درمیان دوزخ و بہشت گزرتی بہشت دوزخ مع

یا نیز پیدا ہو چکی ہے اور اسے ان دونوں گم و گنہگاروں کے لئے دیکھ کر ہرگز نہیں جنت و نار کو خواہنیں ہے اور نہ کوئی امیدوار کو جو  
 ان دونوں کے اندر ہیں اگر کوئی مستدرج مخالف یا کوئی زندقہ بین یہ وسیلہ لائے کہ کل شیء عداک الا وجهہ  
 یا مثل اسکے کوئی اور تبت یا حدیث متناہیہ پس کرے تو اس سے یہ کہا جائیگا کہ بیشک مجھ پر اسے ہلاک و فنا کر کھدیا  
 ہے وہ ہلاک ہے مگر جنت و نار کو اسنے واسطے بنا کے پیدا کیا ہے نہ واسطے فنا ہلاک کے یہ دونوں بخیر آخرت کے ہیں  
 نہ بخیر امور دنیا کے و مستغنی صر اور قیام قیامت کے حورین نہیں مریگی اور نہ کسی اور واسطے کہ اسی نے انکو واسطے بنا  
 کے بنایا ہے نہ واسطے فنا کے اپنے اسنے موت کو نہیں کہا سو جو کسی خلاف اسکے کہ بچا وہ جنوع مخالف ہے براہ مستقیم سے  
 گمراہ ہے **ف** اور قمار کا ایک تخت ہے تخت کے اُٹھانے والے ہیں اور اُس تخت کے اوپر ہے اسکے لئے کوئی  
 حد نہیں ہے اور اسکے دو دروازے ہیں ایک طرف جس طرح فرمایا ہے خلفت سبک اور فرمایا ہے بل یا حبس طاق ہر دو دروازے  
 راستہ ہیں و حکایت یا یہ بیان اسکی دو انگلیں ہیں بل کیف جس طرح فرمایا ہے تجھ ہی سے عیننا اسکا ایک منہ ہے جس طرح  
 کہا ہے و یقی وجہ بک ذوالجلال و الاکمل **ف** اور کے ناموں میں نہ یہ کہیں کہ وہ غیر اس ہیں جس طرح کہ مستزاد و خارج  
 نے کہا ہے نہ یہ کہیں کہ میں ہیں اور عالم ہے سب اشیاء کا جس طرح فرمایا انا لله و انا الیہ راجعون اور کہا وہ مفضل من افق  
 فتح کالجیلہ و سیلیم وہ مسیح و یسوع ہے نہ جس طرح کہ مستزاد نے ان دونوں صفت کی نفی کی ہے اور قبائے محابرت  
 ہے جس طرح فرمایا ہوا شد فی قوتہ زمین میں کسی بدی نیکی نہیں ہوتی مگر اوسیکے ارادہ و مشیت سے سب بائیں  
 اور سبکی خواہش سے ہوتی ہیں جس طرح فرمایا و ما تفلظ الا ان یشاء الله رب العالمین مسلمان کہتے ہیں کہ اور  
 نے جو چاہا اور جو چاہا اور نہ ہوا کوئی کچھ کام کہنے سے پہلے نہیں کر سکتا اور نہ اسکے علم سے باہر اور حکما  
 حکیم اور سارے جانا کہ یہ کام وہ نہ کر سکتا اسکو کوئی نہیں کر سکتا اور کوئی خالق نہیں ہے بند و گنہگار سب کام اسکے  
 پیدا کئے ہوئے ہیں بند کسی چیز کو پیدا نہیں کر سکتے اسہی نے مومن کو ترقی و طاعت کی دی ہے کافر کو محذول کیا  
 ہے ایمان و انپردہ ہر بان ہے اسکے طرف نظر رکھتے سے دیکھا ہے انکو درست کیا اور ہدایت فرمائی کافر و زندقہ  
 ہوانہ انکی اصل جگہ کی نہ انکو راہ دکھائی اگر وہ انکو سنوارا تو خود سب صحاح ہو جائے اگر راہ دکھانا انکو تو وہ سب راہ  
 کا سیار ہر بات اور قمارے قادر ہے و اسات پر کہ سب کفار کو سنوار دے اپنے ہر باتی کرے یہاں تک کہ وہ سب راہ  
 ہو جائیں جس طرح فرمایا و لا یطیعون الا الله و لا یطیعون الا الله و لا یطیعون الا الله و لا یطیعون الا الله و لا یطیعون الا الله  
 گمراہ کیا انکو و نیز نہ گھائی **ف** اہل حدیث اس بات پر ایمان لائے ہیں کہ لوگ اپنے نفس کے نفع و ضرر کے انکار نہیں  
 ہیں مگر جو چاہے اور اپنے سب کاموں کو اسکے ہی کے حوالہ کرتے ہیں ہر وقت اپنی حاجت اور کی طرف ثابت کرتے ہیں ہر حال

میں آئے دُڑ کے فقیر ہیں آئندہ خالی مستحق ہے شک نہیں کرتا دیکھتا ہے شک نہیں کرتا عظیم ہے بے جہل کے جو ادب ہے بے  
 غل کے جیغ ہے بے لسان دھوکے قریب ہے بے غفلت کے بوتا ہے نظر کرتا ہے ہوتا ہے خوش ہوتا ہے دوست  
 رکھتا ہے مکر وہ رکھتا ہے دشمن رکھتا ہے رنجی ہوتا ہے خفا ہوتا ہے رحم کرتا ہے بخشتا ہے صاف فرماتا ہے دیتا ہے  
 روکتا ہے اوتارتا ہے ہر رات کو طرف آسمان دنیا کے جسطرح چاہتا ہے اُس میں کسی چیز نہیں وہ سمجھ و بصیرت بڑی  
 دل درمیان آئے دو انگلیوں کے میں وہ انگوٹھا پڑھتا ہے جسطرح چاہتا ہے اُسے آدم کو اپنے ہاتھ سے  
 بنایا اپنی صورت پر آسمان و زمین دن قیامت کو اُسی ٹہنی میں ہونگی وہ اپنا قدم اُگ میں رکھ دیکھا تب جہنم  
 اُگ آدھیں پٹا سمٹ جائیگے آپ قوم کو اپنے ہاتھ سے اُگ میں سے نکال دیکھا بہشت والے اُسکے مُکیرف دیکھیں گے  
 وہ اُنکی آدھیت کر لیا اُنکے لئے تجلی فرمایا دیکھا دیکھا اُس نے نظر دیکھا جسطرح ماہ ویم ماہ دکھائی دیتا ہے اُسکو  
 سب مومن دیکھیں گے نہ کافر کیونکہ اُس کفار سے اوٹ میں ہو گا کلا اھم عن دھم وہ مٹن لکھو یوں دیکھ سوتے  
 علیہ السلام نے اُس سے سوال رویت کا کیا تھا دنیا میں اُس نے پہاڑ پر چلی کی وہ پہاڑ ٹھوٹے ٹکڑے ہو گیا پھر مومے کو  
 یہ بات بتلائی کہ اُس دنیا میں دکھائی نہیں دیتا ہے بلکہ آخرت میں نظر آئے گا **ف** قیامت کے دن بندے اُس  
 پر غرض کئے جائیگے خود اپنی ذات پاک سے متولی اُنکے حساب کا ہو گا کسی دوسرا محاسب نہ ہو گا قرآن کریم اُس کا  
 کلام ہے اُس نے اُسکے ساتھ کلم کیا ہے مخلوق نہیں ہے جسے لگان کیا کہ وہ مخلوق ہے وہ جہی اور کافر ہے اور جسے  
 کلام کا اقرار کر کے مخلوق ہونے میں توقف کیا وہ اول سے بھی زیادہ انجست ہے جسے یہ لگان کیا کہ کلام تو اُس  
 ہی کا ہے مگر ہماری تلاموت و قرارت مخلوق ہے تو وہ جہی ہے اُس نے خود مومے علیہ السلام سے باتیں کیں اور اپنے  
 ہاتھ سے اُنکو تودیت دی اور اُس پر شہر سے شکم ہے **ف** خواب طرف سے خدا کے بھی وحی ہوتی ہے جبکہ صاحبِ  
 اپنے خواب غیر پریشان میں کچھ دیکھے اور عالم سے کہے اور وہ عالم اُسکو سچا سمجھے اور اسکی تاویل و تفسیر بیان کرے  
 صحیح طور پر بغیر تحریف کے ایسے خواب کی تفسیر بھی ہوتی ہے پھر دیکھے خواب وحی ہے جو خواب پر طعن کرتا ہے اور  
 اُسکا یہ لگان ہے کہ خواب کچھ خبر نہیں ہے تو اُس سے زیادہ اور کون جاہل ہو گا خواب کا ذکر اور اسکی تاویل  
 خود قرآن میں آئی ہے اور سنت صحیحہ سے ثابت ہے جو حکم خواب کا ہے وہ اسباب کا بھی مستند نہیں کہ جنکلام  
 سے عمل کرنا واجب آتا ہے حضرت سے مروی ہے کہ خواب مومن کا ایک کلام ہے جو اُسکے رب نے اپنے بندے  
 کیا ہے کیونکہ خواب صادق اُس پر کی طرف سے ہوتا ہے **ف** اہل حدیث ایمان رکھتے ہیں اس بات پر کہ جو چیز  
 جو کہ گئی وہ پہنچنے والی نہ تھی اور جو پہنچنے والی نہ تھی اسلام یہ ہے کہ لا الہ الا اللہ کی گواہی دے اسلام

نزدیک اہل حدیث کے غیر ایمان تھے اور ایمان غیر احسان جی طرح حدیث جبریل علیہ السلام میں آچکا ہے انکو بہت  
 کا اقرار ہے کہ اسے متنبہ القلوب ہے حضرت وہی است کے اہل کبار کی شاعت کرینگے اور ہٹا بعد مرنیکے حق پر  
 محاسبہ کا ہونا ظن سے اس کے واسطے بندوں کے حق ہے کہ انکو مٹا سائنے اس کے حق ہے یہ مقررین کا ایمان  
 نام ہے قول دعل کا نہیں کہتے ہیں کہ ایمان مخلوق ہے یا غیر مخلوق ہاں یہ کہتے ہیں کہ اساتذہی میں لگی ہیں کسی  
 مرتکب کیسہ کو دوزخی نہیں بتاتے نہ کسی موحد کو جنتی یہاں تک کہ اسے قتائے جہاں چاہے ہاں دیکھو دغل کیسے کہ  
 اشتیاز دیکھا اس کے چاہے عذاب کرے چاہے بخشے بہت پرہیز ایمان کہتے ہیں کہ اسے تعالیٰ المقوم موحدین کو دوزخ  
 سے باہر نکالے گا جی طرح کہ حضرت سے اس بارہ میں روایات آتی ہیں کہ اہل حدیث منکرین جہل کے دین بین  
 خصوصت کی قدر میں جن میں یہ اہل مدلل متاثر کیا کرتے ہیں ان صحیح روایتوں کو ماننے میں اور ان کو اتنا کہ عقاب  
 سے آئے ہیں اور ایک مدلل نے دوسرے مدلل سے اونکو روایت کیا ہے قبول کرتے ہیں یہاں تک کہ وہ سلسلہ  
 روایت کا حضرت تک جا پہنچے کیونکہ اگر اسے نہیں کہتے کیونکہ یہ کہنا بدعت ہے ہاں یہ کہتے ہیں کہ اس نے ہی حکم  
 نہیں دیا ہے بلکہ ہی سے منع کیا ہے اور یہاں تک کہ حکم دیا ہے اسے شرک سے روٹی نہیں ہے اگرچہ اوسیکے ارادے سے  
 جو حدیثیں حضرت سے آتی ہیں انکی تصدیق کرتے ہیں جیسے حدیث کہ دیکھ اسے ہر اس طرف آسان بنائے کہ آخر  
 شب میں نزل فرماتا ہے اور کہتا ہے کہ کوئی استغفار کر نیوالا کہ میں اسکو بختہ دن الحدیث ہر اختلاف و نزاع  
 میں آں حدیث سے شک کرتے ہیں جی طرح فرمایا ہے فان تنازعتم فی شئ فردوه الی اللہ والرسول  
 ائمہ حین دسلط صالحین کے اتباع کو ماننے میں اور اس بات کے معتقد ہیں کہ جس چیز کا خدا نے اذن نہیں  
 دیا ہے اسکا اتہا لینے دین میں نکرین اس کے آئین کا ان قیامت کو اقرار کرتے ہیں جی طرح فرمایا وجاء ربک  
 والملك صفا صفا اسے اپنی خلق سے جی طرح جانتا ہے نزدیک ہوتا ہے کما قال ونحن اقرب الیہ من جبل  
 النوریل عید وجمہد وجماعت کو چھپے ہر امام نیکہ بد کے ثابت کرتے ہیں کہ کو موز و نپر سفر حضرت میں اور فرضیت  
 جہاد کو ہر دشمنین کے جب سے کہ حضرت سوت ہوئے اور جیسا کہ الیک جماعت مسلمین کی وصال سے لڑی کہ  
 اور بعد اسکے تا قیام قیامت ف معتقد ہیں اس بات کے کہ مسلمانوں کے لئے دعار صلاح کیجائے اور دوزخ کو  
 لیکر خداح نکرین اور غنہ میں نکرین وصال کا نکلنا جہاں عیسے بن مریم علیہ السلام اسکو آکر قتل کریں گے  
 سراج کا ہونا اور خواب کا ہونا سوتے میں حق ہے اور جو دعا واسطے عزت سطلین کے کیجاتی ہے اور جو صدقہ و زکوٰۃ  
 طرف سے دیا جاتا ہے وہ کو ہر بختا ہے دنیا میں باد و گردن کا ہونا حق ہے مگر خدا و گردن کا فر ہے جی طرح اسے فرمایا

واما کفر سلیمان وکن الشیطان کفر وایمان انسان المحمود یہ جاد و دنیا میں موجود دوسری نسبت اہل قلب پر  
 مومن ہو یا کافر نماز گزار نہ پڑھنا درست ہے رزق اللہ کی طرف سے ملتا ہے خواہ اطفال ہو یا حرام شیطان دوسرے  
 ذالکر انسان کو مٹا دینا ہے ف یہ امر جائز ہے کہ اللہ تعالیٰ نیک بندوں کو ساتھ اپنی نشانیں کے جو اگر  
 ظاہر ہوتی ہیں خاص کر سے قرآن شریف سے حدیث منسوخ نہیں ہوتی ہے احتیاط اطفال کا اللہ کو ہے چاہے  
 مذاب کرے چاہے وہ کرے جو چاہے اللہ جانتا ہے جو کچھ بندے کرتے ہیں اوسنے لکھ رکھا ہے کہ یوں ہو گا اور  
 بندہ یوں کریگا مستحق میں اس بات کے کہ لازم ہے بندہ کو صبر کرنا اس کے حکم پر پکڑنا اس کی حکم کا باز رہنا اس کی ہنسی سے  
 خاص کر تامل کا واسطی اللہ کے خیر خواہی کرنا مسلمانوں کی عبادت کرنا اللہ کی نیکوئی کی نصیحت کرنا جماعت اسلام کو بچانا  
 مبارک سے جیسے زنا قول زور فقر و کبر و حسد وغیر ذلک لوگوں کی عیب جوئی نکرنا عجب و گنہگار سے دور رہنا ہر داعی  
 بدعت سے بھاگنا تلاوت قرآن و کتابت احادیث کرنا فقہ حدیث میں عاجزی کی ساتھ نظر کرنا ایسی کو صرف کرنا ایذا لگانی  
 سے رکنائے غیبت و خیل و غری و سعایت و جستجو عیوب کا ترک کرنا کسب معاش کے حقوق سلف کا پہچانا جیسے صحابی  
 و تابعین و تبع تابعین اور کئے فضائل کا پکڑنا اونکی لطائف پڑائی کی باتوں کو جو اونکی آپس میں ہوتی تھیں باز رہنا پڑی  
 بات ہو یا چھوٹی اونکی خوبیوں کا بیان کرنا اونکے پڑیوں کے ذکر سے ملنا جو کوئی سب صحابہ یا بعض کو اونکے  
 گالی دیکھا یا شقیصے کی گالیاں دیتے یا طعن ہو گا یا کوئی عیب اونکو لگائیگا تو وہ بدعت رافضی خلیفہ مخالف سنت ہے  
 اللہ ایسے شخص کی عبادت فرض و فعل کچھ نہیں قبول کرتا بلکہ سنت یہ ہے کہ صحابہ سے محبت رکھے اونکے لئے  
 دعا کرے کہ یہ قربت ہے اونکی اقتدار کرے کہ یہ ایک وسیلہ ہے اونکے آثار کے ساتھ ملنا کہ ان فضیلت سے بہتر  
 است بعد رسول خدا صلعم کے ابو بکر میں پہر عمر پہ عثمان پہ علی اور بعض نے عثمان پر توقف کیا یہ سب خلفاء راشدین  
 مہدیین تھے پہر بقیہ صحابہ بعد انکے افضل امت ہیں کسی کو یہ جائز نہیں ہے کہ اونکو جراتی کے ساتھ یاد کرے  
 یا اونپر طنز کرے یا کوئی عیب و نقصان لگائے پہر جو کوئی ایسا کرے تو بادشاہ پر و جب ہے کہ اسکی تادیب و  
 عقوبت کرے اور غور کرے بلکہ سزا دے اور توبہ چاہے اگر توبہ کرے بہتر و زندقہ کرے یہاں تک کہ رجوع لائے  
 یا مرجائے اور عرب کا فضل و سابقہ پہچانے اور اونکو دوست رکھے اسلئے کہ حضرت نے فرمایا ہے کہ حب عرب  
 ہے اور بغض عرب نفاق اور جو بات ردیل مولیٰ یا شوبہ کہتے ہیں وہ نیکے جو لوگ عرب کو دوست نہیں  
 رکھتے ہیں اور اونکی بزرگی کا تو انہیں کرتے وہ اہل بدعت ہیں جن کہتا ہوں مراد عرب سے وہ لوگ ہیں جن کا  
 منہ عرب میں جا کر ملتا ہے گوئی شہر عجم میں رہتے ہوں نہ وہ لوگ عجم کے جو کہ فقط ملک عرب میں جا کر بس گئے ہیں۔

اور اصل میں عربی نہیں ہیں **ف** جس شخص نے کسب یا تجارت یا مال پال کر جو کہ درجہ محال سے حاصل ہوا ہے حرام کہا آئے ہیں و غلا کی چیز کو سامے کا سبب اپنے طور پر محال ہیں اور رسول نے آدمی کو یہ بات درست کر دی ہے کہ وہ اپنی جان اور اپنے عیال کے لئے کسی کرے اور امر کے فضل کی جستجو میں رہے جو کوئی تاجر کسب ہے اس لئے کہ محنت کسب کا مستند نہیں ہے تو وہ مخالف سنت ہے **ف** دین نہیں ہے گویا خدا کی کتاب یا آثار سن اور روایات صحیحہ کو مستند نہ کرے مروی ہیں اور محنت و قوت انکی معروفہ ثابت ہے اور مستند مروی انکی حضرت تکمیل پہنچتی ہے اور اگر اصحاب و تابعین و تبع تابعین تک متصل چرتی ہے یا ان اور مقتدا تک جو کہ تکلیف متعلق یا آثار ہے اور ساتھ کسی بدعت یا طعن کے مشہور نہیں ہیں اور یہ نام بدعت و غلوئی ہے یہ ہیں مذاہب اہل کفر و جہالت کے جو کہ اصحاب روایت و اثر اور عامل سنت و تبرکات ہیں انہیں عقائد کے ساتھ تسک کرنا اور انکا سیکھنا و لکھنا چاہئے انہی کلامہ رح اسکے بعد عاقلان اہل اہم نے کہا ہے کہ یہ مذہب ہے ان اشخاص کا جو کہ سختی ہیں فسادت جنت کے قول و فعل و اعتقاد و اعمال و تقویٰ

## فصل بیان میں عقائد اہل مذہب التصوف کے

اچھا نفس مسائل عقائد صرفہ صافیہ و جہم امر عقائد کا ذکر باستقرار الفاظ کیا جاتا ہے عبارت زائدہ عقیدہ کو چھوڑا گیا ہے اسکے مولف شیخ امام ابو بکر بن اسحق بن محمد کلاباذی بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ دین سنیہ سوانہتی یا چرایا چا سوا چیری میں انتقال کیا بعض مشائخ نے کہا ہے لولا التعارف لافراق القلوب / معذریہ سبب پر مجہم ہیں کہ اللہ تعالیٰ واحد اندر فرد و صد قدیم عالم غوری مسیح البصر عزیز و خلیفہ جلیل کیسے جو اور دین شکر چارہ باقی کوئی غافر السید امام رب رحمن و جسم مرید عظیم خالق رازق حکم ہے جن صفات سے اس نے اپنے نفس کا وصف کیا ہے جو نام اپنے نفس کے لئے کہے ہیں ان سب صفات کے ساتھ منصف اور ان سب ناموں کے ساتھ کہے ہے وہ انزل سے صاف ایسے اسماء و صفات کے قدیم ہے کسی وجہ سے مشابہ خلق کا نہیں ہے نہ اسکی ذات مشابہ ذوات ہے اور نہ اسکی صفت مشابہ صفات اس پر کوئی شے سمات مخلوقین سے جبکہ ولالت انکی حدوث پر ہے جاری نہیں ہوتی و داپسی بقا میں انزل سے سابقہ ثبات سے مقدم ہر شے سے پہلے حو و تھا ایک سوا کوئی قدیم نہیں ہے اور نہ کوئی سوا اسکے الہی ہے وہ نہ جسم ہے نہ شے نہ صورت نہ شخص نہ جو ہر نہ عین اس کے لئے نہ

اجتماع ہے نہ انفراد حرکت نہ سکون نہ نقص نہ زیادت نہ وہ صاحب بعض و اجزاء و جوارح و اعضا ہے نہ صاحب جہات و احوال  
 نہ اوسپر جہان اوقات کا ہونا و حین اوقات حلول کرین نہ اوسکو ادھند و تیسند آئے نہ وہ تداول اوقات میں آئے اور  
 نہ اشارات اوسکو میں کرین اور نہ کسی مکان اوسکا جہادی ہو اور نہ زمان اوسپر جاری نہ ماست اوسپر جائز ہے اور نہ  
 غفلت نہ وہ ادا کرین میں حلول کرے اور نہ افکار اوسکو احاطہ کر سکیں اور نہ اشتیاق اوسکو حجاب میں لے سکیں اور  
 نہ انبصار اوسکو پاسکیں بعض کبیر اے کہا ہے قبل اوسکو سابق نہیں ہوا اور نہ بعد اوسکو قلع کرے اور نہ مرن  
 اوسکو معاذر ہو اور نہ مرن موافق اور نہ زالی اوسکو ملاحق ہے اور نہ فی اوسمین حلول کرے اور نہ اڈا اوسکی  
 توقیت کرے اور نہ اذن اوسکو سوا بر جو نہ فوق اوسپر سایہ گستر ہو اور نہ تحت اوسکو اوہاسے نہ خدا اوسکو مقابل ہو  
 اور نہ خدا اوسکو فراخ نہ خلف اوسکو پچیس نہ امام اوسکو محمد و کرے نہ قبل اوسکو ظاہر کرے اور نہ بعد اوسکو فنا کرے اور نہ کل لک  
 فراہم کرے اور نہ لگان اوسکا محمد ہو اور نہ لیس اوسکا فاقد نہ خدا اوسکو مستور رکھے اوسکا قدم حدیث پر مستقیم ہے  
 اوسکا وجود عدم سے پیشتر ہے اگر دوستی کہے تو اوسکا ہونا وقت پر سابق ہو چکا ہے اور اگر تو قبل کہے تو قبل اوسکے بعد  
 اور اگر تو ہو کہے تو ہا و و او اسکی مخلوق ہے اور اگر کیف کہے تو اسکی ذات وصف سے حجاب میں ہے اور اگر  
 این کہے تو جو د اوسکا مکان پر مقدم ہے اور اگر اہو کہے تو اسکی ماریت ساری اشیاء سے بائن ہے تمام  
 و وصف کا ایک وقت میں اوسکے غیر کے لئے نہیں ہے اور نہ ہر گاہ بر طریق تضاد آئیئے وہ اپنے ظہور میں آئن  
 اور اپنے استتار میں غایب ہے خوشکہ ظاہر باطن قریب بعید ہے یہ مسئلے کی بات متنبہ ہے کہ وہ خلق سے شام  
 ہو قتل اوسکا بغیر مباشرت کے ہوتا ہے اور قہم اوسکا بغیر ملاقات کے اور ہایت اوسکی بغیر ایار کے نہ تین اس  
 سے ماضیت کرین اور نہ افکار اوسکو محال جو نہ اسکی ذات کے لئے تلخیص ہے اور نہ اوسکے فعل کے لئے تکلیف  
 اسپر اجتماع ہے کہ انجمن اوسکا اور اک نہیں کر سکتی ہیں اور نہ غفون اوسپر جرم لاسکتے ہیں اور نہ اوسکی صفات  
 شیر ہون اور نہ اوسکے اسباب تبدیل وہ ہمیشہ سے ایسا ہی ہے اور ایسا ہی رہیگا ہوا الاول والاخر والظاہر  
 والباطن و هو کل شیء علیہ ولیس مثلہ شیء و هو السمیع البصیر یہ بیان توحید کا تھا ۲ اسپر اجتماع  
 ہے کہ اللہ کی صفین پنج ہیں وہ اُنکے ساتھ صرف ہے جیسے علم و قدرت و قوت و غر و علم و حکمت و کبریا و جبروت  
 و حیات و قدم و ارادہ و مشیت و کلام یہ صفات نہ اجسام ہیں نہ اعراض و جوارح و جوارح کہ اسکی ذات ہی جسم و  
 عرض و جہر نہیں ہے وہی صحیح مع و بصیر و جہر و دید رکھتا ہے لکن وہ مثل اسلاع و اہل سلع و ابی سلع و ابی سلع کے  
 نہیں ہیں یہ سب اللہ کی صفین ہیں نہ جوارح و اعضاء و اجزاء اور یہ ساری صفات نہ حین ذات ہیں اور نہ غیر ذات

اثبات صفات کے کچھ معنی نہیں ہیں وہ انکا محتاج ہے یا شاید کرانے ذریعہ سے کرتا ہے لیکن معنی اس کے یہ  
 ہیں کہ ان صفات کے اندر اس سے منفی میں اور یہ صفات فی انفسہ ثابت ہیں اور اسکی ذات کے ساتھ قائم  
 میں متنی علم کے کچھ فقط نفی جہل کے نہیں ہیں اور یعنی قوت کے فقط نفی عجز کے بلکہ اثبات علم قدرت کو میں  
 اگر نفی جہل سے عالم اور نفی عجز سے قوی ہوتا تو جہاد بسبب نفی جہل عجز کے عالم وقار ہوتے تھے جہاں فی  
 صفات کا ہے ہمارا وصف کرنا اسکو ساتھ ان صفات کے کچھ اسکا وصف نہیں ہے بلکہ یہ وصف ہمارا خود ہمارا  
 وصف ہے اور ایک حکایت ہے اس صفات کی جو اسکی ذات کیساتھ قائم ہے اور جو بعض غیر وصف کرنا اسکی صفات  
 شہیرا ہے بغیر اسکے کہ سچ نچ اسکی کوئی صفت ثابت کرے تو وہ اسکو پر حقیقت چھوٹا بنا دیتا ہے اور اس  
 کا ذکر بغیر اسکے وصف کے کرتا ہے اسکی صفات میں نمایاں نہیں ہوتا ہے سو اسکا علم قدرت ہے اور غیر قوت  
 یہی حال سارے صفات میں بصورت و عید کا ہے کہ اسکی سمجھ بصر ہے اور نہ غیر بصیر جسطح کہ یہ سارے صفات  
 یہ صفات میں اور نہ غیر ذات آتیان بھی و نزول میں اختلاف ہو جو بتو صدقہ ہے کہا ہے کہ یہ اسکی صفات میں  
 جسطح پر کہ لائق اسکے ہیں اور اسے تعبیر زیادہ اس سے نہیں کرتے کہ تلاوت و روایت کی کریں اور اپنی زبان  
 اسے بحث کرنا کعبہ واجب نہیں ہے محمد بن موسیٰ واسطی کہتے ہیں کہ جسطح ذات اسکی معلول نہیں ہے جسطح  
 اسکی صفات ہی معلول نہیں ہیں بلکہ اسکی صفات کا اسکی صفات سے حقائق صفات بالطائف ذات  
 اور بعض نے اکی تاویل کی ہے مثلاً آیتان کے معنی مراد کو پہنچانا اور نزول کے معنی متوجہ ہونا اور قریب کے  
 معنی کرامت اور بعد کے معنی انت میں یہی حال سارے صفات کے ساتھ ہے اسکی ذات میں خالی ہونا  
 معصوم و عجز و حسیم و کرم و ہا یہی علم سارے اول صفات کا ہے جنکے ساتھ اسنے اپنے نفس کو وصف کیا ہے یہ لوگ  
 صفت فعل اور غیر فعل میں تفرق نہیں کرتے ہیں اور فعل کو غیر فعل بتاتے ہیں اسکا میں اختلاف ہے کہ میں اس میں تفرق  
 بعض نے کہا کہ میں ہیں ہم قرآن کو ملی بختیہ بالاحوال اسکا کلام کہتے ہیں اور مخلوق و محدث و مدب ہیں جائے  
 زبان پر متلو و مصنف میں مکتوب اور صدور میں محفوظ ہے حال نہیں جسطح کہ اسکو ہمارے دلوں میں معلوم ہے  
 زبانوں پر مذکور ہمارے مسجد وں میں مجبور ہے اور انہیں حال نہیں ہے ہم اس پر یہی اجماع ہے کہ اسکو جسم  
 ہے نہ جو ہر نہ عرض اکثر کا یہ قول ہے کہ کلام اسکی صفت ذاتی ہے وہ ازل سے متکلم ہے اسکا کلام مشابہ کلام  
 مخلوق کی نہیں ہے کی طرح یہی اسکی کوئی ہایت نہیں جسطح کہ اسکی ذات کی ہایت نہیں ہے گویا اسکی  
 اثبات سے بعض نے کہا ہے اسکا کلام مرونہی و خبر و وعد و عید ہے وہ ہمیشہ آمر نامہی و خبر و وعد و عید

ڈام ہے تم جب پیدا ہوا اور ایک زمانہ قبل گزر جائے اور تم بالغ عاقل ہو تو تم کذا و کذا کرو اور تم اپنی معاصی پر  
 مذموم اور اپنے طاعات پر مشابہ ہو جبکہ تم پیدا ہو گئے بقولہ تعالیٰ لا تدعوه من بلغہ جس طرح کہ ہم مامور و مخاطب  
 ہیں ساتھ قرآن منتر علی الرسول کے حالانکہ ہم ہنوز مخلوق نہیں ہوئے اور نہ ہم موجود تھے جبکہ صوفیہ کا اس پر  
 بھی اجماع ہے کہ اللہ کا کلام حرف و صوت و بجا نہیں ہے بلکہ حروف و اصوات آلات ہیں کلام پر اور یہ آلات ہیں  
 جوارح لہوت و شفاء و السنہ کے اور اللہ تعالیٰ نہ صاحب جارح ہے نہ محتاج کسی آلہ کا بسنے اور کلام حرف  
 و صوت نہیں ہے اور ایک گروہ صوفیہ کا اس بات کا قائل ہے کہ اللہ کا کلام حرف و صوت ہے اور انکیا یہ اعتقاد  
 ہے کہ شناخت کلام کی اسطرح پر ہوتی ہے حالانکہ وہ اسکے مقررین کلام اس کی ایک صفت ذاتی ہے اور غیر مخلوق  
 ہے و ہذا قول الحارثی عن المتاخرین ابن سالم ۴۴ و سپر اجل ہے کہ اللہ تعالیٰ  
 آخرت میں ابصار سے مرئی ہو گا مومن و مکوف و کچھین گئے نہ کافر یہ مکیطون سے کرامت سے بقولہ تعالیٰ لا یکن  
 احسن الخلق فی الآخرة اس رویت کو عقلاً جائز اور معاً واجب کہتے ہیں اس بارہ میں اخبار شہور و مستأثراتی ہیں اسطرح  
 اس کا قائل ہونا اور اس پر ایمان لانا اور اس کی تصدیق کرنا واجب ہے ۵۵ اس پر بھی اجماع ہے کہ اللہ تعالیٰ دنیا  
 میں ان ابصار اور قلوب سے مرئی نہیں ہوتا ہے مگر ایمان کی راہ سے اسٹے کثافت کرامت و بفضل نعم ہے احباب  
 نہیں کہ وہ مرئی ہو مگر بغفل مکان میں در نہ پھر دنیا کے فانی اور آخرت بانی میں کیا فرق رہیگا اللہ تعالیٰ نے  
 یہ خبر دی ہے کہ رویت آخرت میں ہوگی اور یہ خبر نہیں دی کہ دنیا میں ہوگی اسٹے حقیقی اور سننے خبر دی ہے  
 اسی تک تہی ہونا چاہیے رہی یہ بات کہ حضرت نے اللہ پاک کو شبہ سرار میں و یکہا یا نہیں سمجھو اور یکہا صوفیہ  
 کہتے ہیں کہ اس آنگہ سے نہیں یکہا جنید و لوزی و ابو سعید خرازا کا یہی قول ہے اور بعض نے کہا و یکہا اور کہنے کہا  
 کہ دل سے و یکہا جن صوفیہ نے یکہا کہ جنے و سکود و نیامین یکہا جملہ شاخ نے ادنیٰ تضلیل کی اور انکے دعوے  
 کی تکذیب فرمائی خرازا نے ایک کتاب اسکا انکار میں اور جنید نے چند رسالہ اسکی تکذیب میں بھی ۶۴ ساری صوفیہ  
 کا اجماع ہے کہ اسطر و جل خالق افعال عباد ہے بندے جو کچھ خیر و شر کرے میں سب اسکی قضاء و قدر و شیت ارادہ  
 سے ہوتا ہے اگر یہ نہ ہو تو ہر وہ بندے کب ہو سکتا اور موعوب مخلوق کس طرح ٹھہریں گے ۶۵ استطاعت کے بارہ  
 میں قول صوفیہ کا یہ ہے کہ بندہ کوئی سانس نہیں لیتا اور نہ کوئی ہلکا ہوتا ہے اور نہ کوئی حرکت کرتا ہے مگر ساتھ  
 قوت کے جسکو اللہ اور نہیں حادث کرتا ہے اور ساتھ استطاعت کے جسکو اللہ انکے لئے پیدا کر دیتا ہے مع  
 اس کے افعال کے نہ مقدم ہوں نہ متاخر اور فعل ہی استطاعت سے پایا جاتا ہے اگر یہ بات نہ ہو تو وہ اللہ کی

صفت پر ہوں کہ جو چاہیں سو کرین مگر چاہیں محکم ورنہ وہ مدد قوی و خیر قدر بہ نسبت مہذبہ شریف فقیر کے  
تو اللہ تعالیٰ بقولہ اشادہ اسپر سیاہ و بجا پہلی ہے کہ بندوں کے لئے مثال کتاب ہے سچ و صبر و مشابہ  
معاقب ہوتے ہیں سپر جو سے اندر و رنجی آتی اور مدد و عید دار و ہوائی کتاب کے ہیں معنی میں کہ فعل کر توت  
مکدرت کرتے ہیں یا فعل و نیکو سے قہر شمت یا رنج حضرت کے ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ ہاں ما کہت و حلیہا  
ما کتابت ۹ بندہ اپنے کتاب میں ہمار و مریدین نہ ممکن مجبور و غمزدہ سوس نے بیان کیا اختیار کیا دوست  
رکھا چاہا اپنے راہ سے اور سکون اختیار کیا کر کو کر و مستقیم جانا اور سکون اختیار کیا اللہ تعالیٰ جب الیکو  
الایمان و دینہ فی قلی بکہ وکی الیکو لکن الفسق و العصیان اور کافر نہ کر نہ تیار کیا اور دست کیا  
اور چاہا جانا اور سکون بیان پر اختیار کیا بیان کو نہیں قہر رکھا قال تعالیٰ لکن الذین انکروا ما اوتوا من الذل انما  
مصدقہ کا دربار و صلح کا قہر ہے کہ اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہے وہ اپنے بندوں کے ساتھ کرتا ہے اور اپنے راہ کو  
موفق اور نہیں محکم دیتا ہے حکم یا دیکھتے سے جو اپنا کو کر کو کر کسی حق ہے اور سیکل امر ہے اگر یہ بات نہ ہوتی تو دنیا  
مٹ و در عہد کے کچھ فرق ہوتا اللہ نے جو کچھ حسان و صحت و سلامت و ہدایت و لطف ساتھ بندوں کے کیا ہے یہ  
اور کما بفضل ہے اگر یہ کرنا تو یہی عانت رہا اللہ پر کوئی چیز واجب نہیں ہے اگر یہ اپنا نہ تو وہ مستحق حمد و شکر و شہرت  
یہ ہیں بھی علیہ ہے سب طرح اسپر ہی اجماع ہے کہ قراب عقاب کچھ تحقیق کلمہ سے نہیں ہے بلکہ شیت و فضل و  
مدل کی راہ سے ہے کیونکہ وہ جو اس منقطع پر نہ مستحق عقاب و نام میں نہ افعال محدودہ پر مستحق قراب و انتم فی حد  
بلکہ اگر وہ سارے آسمان زمین و کو کو مذاب کرے تب بھی ظالم ہیں ہے اور اگر سارے کفار کو جنت میں لے جائے  
تب بھی کچھ محال نہیں ہے لان الخلق خلقہ والاھرامہ و کمن یسئہ یہ خبر دے ہے کہ وہ مستحقین کو  
آرام و بجا اور کفار کو عذاب کرے گا سو وہ اپنی باتیں چاہے اور اس کی خبر ہی ہے رائے واجب ہے کہ وہ اندر  
ساتھ ہی کام کرے اسکے سوا جائز نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ جوت ہیں بولتا ہے ۱۱ اسرار جامع ہے کہ وہ فاعل شیاہ  
ہے لا علت اگر کوئی علت ہوتی تو اس علت کے لئے ہی کوئی اور علت درکار ہوتی الی غایہ لہذا یہ اور رب باطن ہے  
اللہ کی کوئی کام علم ہے۔ خود نہ کوئی تھے اس سے قہر ہے قہر جس شیاہ کا انہی طرف سے ہے ۱۲ اور کما جہ  
ہے اسپر کہ وہ مطلق عقوبت کفار کے ہے اور وہ مطلق عقوبت محسنین کے بعثت نے کہا غفران مصفا ہے  
مصاب کے کماثر سے واجب سے اور بعثت نے کہا مصفا جزا و عقوبت میں تلک کہاثر کے ہیں اور غفران کا بار  
کو شیت و شفاعت ہر کہاں ہے اور اہل صلوة کا خروج نام سے واجب بتا میں کہتے ہیں معنی اس آیت کے

انجنتوں کا انوائف عتد الاذقیہ میں کہ کفر و شک سے بچے اسکو انواع بہت ہیں اور اطلاق اسم جمع کا اور نہ جائز ہے دوسری وجہ یہ ہے کہ خطاب جمع کو آیا ہے کبیرہ ہر جمع واحد کا اور میں سے علی جمع کبار میں کریمہ ان اللہ لا یغفر لہ یثربہ و یغفر لہ ذلک لمن یشاء میں مشیت کو مادہ و ن شک میں شرط کیا ہے قول اجالی انکار ہے

کرموسن و ربیان خون و رجا کے ہے غفران کبار کی اسید رکھتا ہے اللہ کے فضل سے اور عقوبت صغائر میں اللہ کے عدل سے ڈرتا ہے کیونکہ مغفرت مضمون مشیت ہے اور ہمراہ مشیت کے شر و صغیرہ و کبیرہ کی نہیں آئی ہے اور جسے شرائط توبہ و ارتکاب صغائر میں تشدید و تعلیل کی ہے سو کچھ ایسا جب عید کی راہ سے نہیں کی ہے بلکہ وجہ حق انہی میں بابت باز رہنے کے نہیں سے گناہ کو عظیم سمجھا ہے اور گناہ میں کسی گناہ کو صغیرہ نہیں ٹھیرایا مگر بطور نسبت و اضافت انکا ڈرتا زیادہ ہو گا گو یا وعید انہیں کے حق میں آئی ہے اور عدل کے غیر کیلئے

**ف** وعید اللہ کا حق ہے بندوں پر اور وعدہ بندوں کا حق ہے اللہ پر جسکو دوسنے اپنی جان پر واجب کیا ہے سو اگر دوسنے استغفار اپنے حق کا اور او کا حق و قافرا نے توبہ بات لائق اس کے فضل کے نہیں ہے حالانکہ وہ آگئے معنی ہے اور یہ اس کے محتاج ہیں بلکہ لائق فضل یہ ہے کہ اس کے حقوق پورے دیکر اپنے فضل سے اور کچھ زیادہ مانگو دے یہ غلبہ تو اپنی طرف سے ہے اور دوسرے دیکھتے کیا تھے۔ بلکہ اپنے حق کو یہ کہ دے چنانچہ اسی بات کی خبر اسی طرف سے دی ہے ان اللہ لا یظلم عتقال ذرة وان ذلک حسنة یصانعها و یؤت من لدنہ اجر اعظما

لفظ من لدنہ دلیل ہے اس پر کہ یہ اسکا افضل ہے و جوار ۱۳۱ اس پر جماع ہے کہ جو کچھ اللہ نے اپنی کتاب میں ذکر کیا ہے اور جو کچھ روایات میں حضرت سے آیا ہے و بارہ شفاعت وغیرہ اس سب کا اقرار کرنا حق ہے بلکہ شرط ایک بل ہے جو نسبت جنم پر ہو گا، اعمال بندوں کے ترازو میں تولد جائینگے اگرچہ کیفیت اسکی معلوم نہیں ہے حضرت کو مراد پر ایمان لانا چاہیے جسکے اولین برابر ایک ذرہ کے ایمان ہو گا و بموجب حدیث الگ سے ماہر نکلیگا جنت نار ابدی اور موجود ہیں بلا با دمک باقی رہینگے اور کو قتا نہیں ہے اہل جنت و نار یہی خالد و مخلد تشنم و معذب سنگی نہ غیر ختم ہو نہ عذاب منقطع عامہ مؤمنین اپنے ظاہر امور میں ایمان رکھتے ہیں سداً اور ان کے اللہ کے سپرد ہیں ۱۳۱ وار دار ایمان و سلام ہے اہل دار مؤمن و مسلمان ہیں اہل کبار یہی مسلمان ہیں کیونکہ ایمان اسلام رکھتے ہیں اگرچہ بسبب فسق کے فاسق ہیں اہل قبلہ پر نماز جنازہ پڑھنا چاہیے اور نماز پیچھے ہر نیکی بد کے پڑھنا جائز ہے اور جمعہ و جماعات و اعیاد واجب ہیں ہر مسلمان بے عذر پر ہمراہ ہر امام نیکی بد کے اسطرح جہاد و حج ہمراہ اس کے خلافت حق ہے اور یہ قریش میں چاہیے خلفا را رابعہ متقدم ہیں سب پر اور صحابہ و سلف صالح کی اقتدا کرنا چاہیے



ہے جس کے لئے المکسٹرون سے جنت بغیر ملت کے سابق ہو چکی ہے اور غضب نارو کے لئے ہے جس کے لئے  
 المکسٹرون سے شقاوت بغیر ملت کے سبقت کر چکی ہے کما قال مولانا فی الجنة ولا ابالی مولانا فی النار  
 ولا ابالی اعمال عباد وعلامات الامارات میں اس سابق پر کما قال صلعم اعلم ان کل دیر لما خلق له من ملک مصوفیہ  
 مجمع میں سبابت پر کہ المہ یقانی اعمال پر ثواب بتا اور عقاب کرتا ہے کیونکہ اس نے عمل صالح پر وعدہ اور عمل شئی پر وعید  
 فرمائی ہے وعدہ کو پورا کرتا ہے اور وعید کو محقق لاتہ صفاق و خبہ صدق ۱۷ اور کما اجماع ہے سبابت پر کہ دلیل  
 المہ پر خدا کیلئے المہ ہے ربی عقل سو وہ ایسی بات ہے کہ عاقل اپنی حاجت میں طرف دلیل کے راہ نکالتا ہے کیونکہ  
 وہ محدث ہے اور محدث دلیل نہیں ہوتا مگر اپنی مثل پر ابن عطاء نے کہا ہے عامہ نے المہ کو اس کی خلق سے پہچانا  
 افلا یظنون الی الایلی کیف خلقت خاصہ نے اس کو اس کے کلام و صفات سے پہچانا افلا یتدبرون القرآن  
 والله الامہ المکسٹرون فادعی عیسا انیاء نے خود اس کو اس کی ذات سے پہچانا وکنا لک ادحینا الیک روحا من امننا  
 بان المہ کو نہیں پہچانتا ہے مگر عقل والا اس کے عقل کی گاہ ہے واسطے بندے کے جس سے وہ شناخت آشیا کی  
 کیا کرتا ہے ربی یہ بات کہ معرفت کیا چیز ہے سو جنید رح نے کہا ہے ہی وجود بھلا عن قیام معلوم  
 ہوا کہ معرفت و علم میں فرق ہے ۱۸ جنید رح فرماتے ہیں کہ روح ایک ایسی شے ہے جس کے علم کے ساتھ ہر شے  
 مختص ہے اس کے کسی شخص کو اپنی خلق میں سے دوسرا گاہ نہیں کیا اور پھر اس کے کما دسکو موجود کہیں اور کوئی  
 عبارت بولنا جائز نہیں ہے بقولہ تعالیٰ قل اللوح من امن دبی صحیح یہی ہے کہ روح مثل جسد کے مخلوق ہو  
 ابن عطاء کہتے ہیں المہ نے ارواح کو قبل اجساد کے بنایا بدلیل قولہ تعالیٰ خلقنا کما دیعفی الاولیاء ثم صوفی نا کہ دیعفی  
 الاجساد ۱۹ جمہور مصوفیہ تفضیل رسل سے ملاکہ پر تفضیل ملاکہ سے رسل پر ساکت ہیں کہتے ہیں  
 فضل اس کو ہے جس کو المہ نے فضیلت دی ہے یہ کچھ جو ہر عمل سے نہیں ہے عقل و خبر کی راہ سے احلام میں کو  
 واجب نہیں جانتے اور بعض فخر رسل کو اور بعض نے ملاکہ کو فضیلت دی اور محمد بن فضل نے کہا کہ سارے  
 ملاکہ فضل میں سارے مومنین سے اور مومنین میں ایسے ہی ہیں جیسا کہ ملاکہ سے فضل میں یعنی انبیاء علیہم  
 السلام ۲۰ اسپر انکما اجماع ہے کہ درمیان رسل کے تفاضل ہے بقولہ تعالیٰ ولقد فضلنا بعض النبیین  
 علی بعض کما فاضل و مفضل متعین نہیں ہیں بقولہ صلعم لا تختید و ابین الانبیاء مکن حضرت کا فضل چونا  
 بموجب حدیث اناسید و لا آدم و لا خنوا واجب کہتے ہیں ۲۱ انیاء پر اجماع جمیع مصوفیہ فضل بشر میں اور  
 بشر میں کوئی ایسا نہیں ہے جو کہ فضل میں برابر انیاء کے ہو نہ صدیق نہ ولی نہ اور کوئی گوشتنا ہی

خلیل القدر عظیم انکسار کیلئے ہوا کیا ہے زلات کا ہونا اس سے خوار وہ بطریق اولیٰ و خطا ہوں! یہ سہو فعلت ممکن  
 وہ صانع مقرر و بتوہد ہوتے ہیں نگاہ ترک وہ سب کبار سے معلوم ہیں ۲۱ اولیاء سے کرامات ہوتی ہیں بات  
 قرآن حدیث و روایات سے ثابت ہے حضرت کے عہد میں اور بعد کے عہد کے بھی خود اور سکا ہوا اولیاء سے جب  
 کوئی کرامت صادر ہوتی ہے تو وہ مظاہر و خفیہ و غیبی و شہادت ہر حالت میں ہوتا ہے وہ اس کا شکر بجا لائے اور اس کے  
 اعتراف کرے کہ اس سے غرض کیا کیلئے معجزات ہوتے ہیں اولیاء کے لئے کرامات علیہ السلام دعا و دعا و دعا کو ہم انہی کرامات  
 کا نہیں ہوتا ہے نیا رکھو رکھو کا علم پہلے سے ہوتا ہے کیونکہ اولیاء رفیع معلوم ہیں اور انہی سے معلوم ہیں بعض نے کہا اولی  
 کو پتا اولیٰ ہوتا معلوم نہیں ہوتا ہے اور بعض نے کہا با تیر ہے کہ وہ اس کا سننا سنا ہوا علم و ولایت کا کچھ  
 طرف سے علیہ ظاہر اور خروج میں مبادی کے نہیں ہوتا ہے لیکن یہ علم سرگز میں ہوتا ہے جو اس کو معلوم ہے  
 ۲۲ ایمان نزد کچھ عروج و سفید کے قول میں غایت ہے بہت کے حسی تصدیق میں اصل ایمان ہی اقرار زبان پر آ  
 تصدیق قلب کے ہے اور فرع اس کی عملی کارکان ہے ایمان ظاہر و باطن میں یک شے ہے اور وہ دل سے اور ظاہر  
 میں سے یہاں تک کہ میں آپس میں ہے کہ وہ جملہ ایمان کا ہوا مثل اس کے وجوب کے باطن ہے اور وہ اقرار ہے کہتے  
 ہیں کہ ایمان بڑھتا گھٹتا ہے جنید دہل نے کہا کہ تصدیق بڑھتی کشتی نہیں ہے اگر کشتی تو پر بندہ ایمان سے نکل  
 جائے کیونکہ وہ تصدیق ہے اس کے اخبار و مؤید کی اور میں دنیٰ شک کمر ہوتا ہے اور زیادتی ایمان کی طرف سے  
 قدرت و یقین کے ہوتی ہے ان زبان کا اقرار بڑھتی نہیں اور عمل بالا و کان نامہ و ناقص ہوتا ہے **ف**  
 بعض نے کہا جس میں سے اقرار کیا تصدیق کی فرائض بجا لایا اس بات سے باز رہا وہ اس کے مذہب سے اس میں  
 ہے اور جس نے کچھ بجا دے تصدیق لانا رہے اور جس نے موجود اقرار و تصدیق کو اعمال میں تفصیر کی خاطر ہے کہ وہ  
 مفید غیر مفید ہو اور وہ غلو سے ناس نہیں لکھن مذہب اس میں نہیں ہے ہمارا اس میں تصدیق نہیں ہے ہمارے ہر شخص کا مذہب  
 اس کا اس میں غیر ناقص اس لئے یہ بات میری کہ نقصان اس کا سبب نقصان یا کچھ ہوا و تمام اس میں سبب تمام ایمان کی ہر حرکت  
 نے حق میں قاصر نہیں ہو گیا ہے کہ وہ ضعیف ایمان ہے چنانچہ دوبارہ اظہار کرنا مطلب کے فرما ہے کہ  
 درلک اصعد الاعان معلوم ہو گا ایمان باطن کا و ایمان ظاہر کے ضعیف ہوتا ہے اور کسی بجا ایمان کو  
 کامل نہیں ہے جیسے اکمل المؤمنین انما اخلصتم خلقا اخلاق ظاہر و باطن و دوزخ میں ہوتے ہیں سو جو سب کو عالم  
 ہے اس کو دقت بالکل کیا ہے اور جس کو عام نہیں ہے اس کو وصف بالضعف کیا ہے اور بعض نے کہا کم و بیشی  
 ایمان کی کچھ طرف سے میں نے نہیں ہے بلکہ ہر طرف سے ہے جو درجہ قوت سے زیادہ ہوتی ہے اور

ایک کمی سے نقصان ہوتا ہے حضرت نے فرمایا مردوں میں بہت کمال ہوتا ہے دعوہ و توفیق فقط چار ہی عورتیں کمال  
 ہوئیں سو کچھ ساری عورتیں ایمان کی راہ سے ناقص نہیں ہیں بلکہ صفت کی طرف سے حضرت نے سنا کر ناقص بقول  
 والدین فرمایا ہے بعض کبار نے کہا ہے ایمان طرے اند کے ہے نہ زیادہ ہونے کو اور طرف سے انبیاء کے زیادہ ہونا ہر  
 نہ کم اور طرف سے غیر انبیاء کے زیادہ اور کم دونوں ہوتا ہے ۲۳ ارکان ایمان کے چار ہیں توحید بلا حد اور ذکر  
 بلا تہ یعنی قطع اور حال بلا انت اور وجد بلا وقت حال بلا منت کے یہ معنی ہیں کہ جس حال میں رفع کو بیان کرے اسکے  
 ساتھ موصوف ہوا اور وجد بلا وقت کے یہ معنی ہیں کہ ہر وقت میں مشاہد حق کرے نہ کہ ایک وقت میں مشاہد ہوا اور  
 دوسرے وقت میں مشاہد نہ ہو ۲۴ اسلام عام ہے اور ایمان خاص اور بعض نے کہا دونوں ایک ہیں کیسے کہا ایمان  
 ظاہر ہے ایمان باطن ہے بعض نے کہا اسلام تحقیق ایمان ہے اور ایمان تصدیق ہے اسلام تعین ہے کہا ایمان تحقیق محقق  
 ہے اور اسلام حقیق و انقیاد انتہی میں کہتا ہوں حدیث صحیح میں وجہ اسلام ایمان احسان کا جدا جدا آیا ہر  
 وہی ٹپک ہے جس بات کا تفرقہ فیصلہ خود شارع نے کر دیا ہے ہکڑا دین میں رائد کرنا کچھ ضروری نہیں ہو ۲۵  
 قول صوفیہ رحمہم اللہ تعالیٰ کا دوبارہ مذہب شریعت ہے کہ اپنے لئے احوط و اوثق کو اور مختلف فیہ فقہاء میں  
 اخذ کرے میں درہم انگلی جماع فریقین پر چلتے ہیں در اختلاف فقہاء کو صواب جانتے ہیں و کوئی انہیں سے دوسرے پر  
 اعتراض نہیں کرتا تاکہ نزدیک ہر مرتبہ مصیب ہے اور جس شخص نے ایک مذہب کا شرع میں اعتقاد کیا ہے اور وہ مذہب  
 نزدیک دیکھو صحیح ہوا و اسطور پر کہ مثل و سکا بدلت کتاب و سنت صحیح ہوتا ہے اور وہ شخص اہل استنباط ہی ہے تو  
 تہ وہ اعتقاد مذکور میں مصیب ہے اور جو شخص کمال جہاد سے نہیں ہے تو وہ قول مفتی کا اخذ کرے جس کسی فقیہ  
 کو اسکا دل علم جانتا ہو تو یہ قول مفتی کا اس کے لئے حجت ہے انتہی مگر اس میں تامل ہے ۲۶ اجماع ہے اس  
 بات پر کہ تعمیل نمازی ہمراہ یقین کے وقت پر افضل ہے اور حج مفروضات کو وقت جبکہ عبادت ادا کرے نقصان و  
 تاخیر و تفریط و انہی مگر عذر سے اور سفر میں نماز کو قصر کرے اور جو شخص ہمیشہ سفر میں رہے اور انہی کوئی  
 سفر نہ تو وہ پوری نماز پڑھا کرے اور انظار کرنا روزہ کا سفر میں روزہ رکھنا دونوں جائز ہیں و یہ عفت  
 حج کی نزدیکان کے امکان ہے کسی وجہ سے کیونکہ نہ وہ لوگ فقط زاو و راحہ کو شرط نہیں کرتے ابن عطاء نے  
 کہا ہے استطاعت و طرح پر ہے حال مال ضمن لو لیکن نہ حال فقہ خال یہ لفظ ۲۷ حاجت کا سب پر  
 حرج و تجارت و عورت و غیر ذلک سے جسکو شریعت نے مباح کیا ہے اجماع ہے مگر ساتھ یہ شرط و ثبوت تحریر  
 کے شبہات سے اور یہ عذر دینے کے عمل پر مودے طبع کا مادہ قطع ہوا و غیر کو تادمہ پہنچے ہمایہ پر

مہربانی کرنے پر تیار ہو کر ہر ایک ایک اس شخص کیلئے ایسا ہے جس کا فرض تھا اسکے ساتھ مل کر رہے تھے لیکن  
 میں کسب ایک محل مقبول لی تھی ہے سو جتنا داخل میں شغول ہوتا ہوں وہاں پہنچ کر پہلے پہل کر رہے ہیں  
 کہ جب رزق و جز شفع اس میں ہے پس بس آدھ رو آدمی کیلئے کسب کرنا صحیح ہے کیونکہ سیر واجب نہیں  
 ہے اور نہ قاجر توکل و رعایت ہے میں امین مگر شفعال ساتھ مخالفت حق کے اولی راجح ہے اور راجح  
 اس سے وقت صحت توکل وقت المہر کے واجب ہے پہلے کہ انوکھ والے بعض اتباع سنت کیلئے کسب  
 کرتے ہیں اور غیر متوکل واسطے قنادن کے صاحب نعمت مرنے میں ہذا ما تحقیقناہ و حرم عندنا من  
 مذاہب القوم من اقادیہم فی کتہم وما سعادہ من القاب من عرف اصولہم و تحقیق فی  
 مذاہبہم دلائل و لا فقاۃ الا باللہ العلی العظیم انھی حاصلہ

## فصل فی بیان عقیدہ شیخ محمد الدین علی سہل باب وقت سیر لفظ الیوم

ہر آدمی کو لائق ہے کہ اپنے عقیدہ کی تصریح کرے اور سب کے سامنے بکا کر کہہ دے کہ میرا عقیدہ یہ ہے اگر وہ اعتقاد  
 صحیح ہو گا تو وہ لوگ پاس المہر کے اس اعتقاد کی گواہی واسطے اسکے دینگے اور اگر یہ اعتقاد اور طرح پر ہو گا تو اسکے  
 فساد ظاہر کر دینگے تاکہ وہ اس سے توبہ کرے و کیونکہ جو وہ علیہ سلام نے اسی قوم کو اپنا گواہ مقرر کیا تھا تاکہ  
 وہ لوگ مشرک نہیں آئیں گواہی حال بڑی برکت کا شکر المہر کے اور ایسا قرار دیا جو حدیث کا گواہ نہیں آتا تھا اسے  
 کہ ان کو یہ بات معلوم تھی کہ اللہ تعالیٰ جہاں والوں کو ایسے سامنے بکا کر کے اس موقع علیہم السلام میں ایسے  
 سوال کرے گا اور ہر گواہ کو اپنی گواہی ادا کرنا پڑے گا اور سزا میں ہی امانت ادا کرے گا اور خود ان کیلئے ہر سیر واجب  
 گواہی دیجیہا تاکہ کہ گواہی گواہی دینگے و بعد ازاں شیطان وقت سماع افعال کے ثبوت پر ہر گواہ کو کہنا پڑے گا کہ  
 تاکہ ان سوالوں کو نہ سنے اور اسکے لئے گواہی دینا نہ پڑے اور جملہ اول و دوم کے نہ نہیں ہے جو سامعی از سکی  
 سعادت میں ہیں یہ شیطان لعنہ اللہ علیہما و انفس دشمن اور وعدہ محض ہے وہ کب چاری بھلائی و بہتری چاہتا  
 ہے سو حسب و پس کو چارہ ہمسات سے نہیں ہے کہ جس بات پر تو نے دیکھا کہ گواہ نہیں آتا ہے تو اس کی گواہی  
 دے کیونکہ اس مشہد حق میں یہ بات سچ ہوگی تو پھر گواہی دینا تیرے یار و دوست کا جو تیرا ہم مذہب اور  
 اچھا آدمی ہے ٹھکر جائے کہ تو اس کو اس دار دنیا میں اپنے نفس پر و حلائیہت و ایمان کا گواہ کر لے سوا ہے

سیرے اخوان واجباب میں ٹنگو گواہ کرتا ہوں اس بات پر کہ میں نے صدقائے درملک اور انبیاء کو اور درملکین کو جو اس دم حاضر ہیں یا جو کوئی اس وقت میری بات کو سنتا ہے گواہ کیا ہے اس بات پر کہ میں بطور خرم اپنے دل سے یہ کہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ واحد ہے کوئی اور سکائے نہیں ہے تو وہ ضرور ہے صاحبِ ولد سے مالک ہے کوئی اور سکا شریک نہیں ہے ملک ہے کوئی اور سکا وزیر نہیں ہے جان ہے کوئی مدبر اس کے ہمراہ نہیں ہے اپنی ذات سے موجود ہے کسی موجود کا جو اس کو ایجاد کرے محتاج نہیں ہے بلکہ ہر موجود اس کے سوا ہے وہ اپنے وجود میں اس کا محتاج ہے غرض کہ سارا جہان اللہ کے سبب سے موجود ہے اور اللہ تعالیٰ اپنی ذات سے موجود ہے اللہ کے وجود کا ذخائر ہے نہ اس کی بقا کا انجام بلکہ اس کی ہستی اتمتری دائمی مطلق ہے وہ اپنے نفس سے قائم ہے نہ جو بہر تغیر ہے کہ اس کے لئے نذرہ رکھا گیا جائے نہ عرض ہے کہ بقا اور سہر محال ہے جس سے نہ جسم ہے کہ اس کے لئے جہت در تقار ہو وہ تو مقدس ہے جہات و تقار سے مری ہے دلوں اور ابصار سے یعنی دنیا و آخرت میں عرش پرستوی ہے جس طرح کہ اس نے فرمایا ہے اور جس معنی کا اس نے ارادہ کیا ہے جس طرح کہ عرش اور جس کو وہ حاوی ہے ساتھ اس کے مستوی ہے آخرت و اولیٰ کے لئے ہے اس کے لئے نہ مثل معقول ہے اور نہ عقول اور سپر دلیل میں نہ اند و سکویہ و نہ نہیں کر سکتا اور نہ مکان و سکونے اندر سے سکتا ہے بلکہ وہ تھا اور مکان تھا و ہوالا ان علیٰ ما علیہ کان یعنی اب بھی جو کائناتوں ہے اسی نے ممکن مکان پیدا کیا زمان کو بنایا اور کہا میں وہ واحد حق ہوں جس کو حفظ مخلوق نہیں تھا کیا اور نہ اس کی طرف کوئی ایسی صفت مخلوقات جیسے وہ نہ تبار جع کرتی ہے وہ اس سے برتر ہے کہ حوادث و سین حلول کر میں یا وہ حوادث میں حال ہو یا حوادث اس سے پہلے ہوں یا وہ بعد حوادث کے ہو بلکہ وہ تھا اور کوئی شے نہ تھی کیونکہ قبل بعد صیغے میں زمان کے جس کو اس نے ابداع کیا ہے وہ ایسا فیوم کہ عورتا نہیں ہے اور ایسا تبار ہے کہ اس کا کوئی کچھ نہیں کر سکتا ایسے کمثل شے و ہوا السميع الصدید عرش کو پیدا کر کے اس کو اس کی ایک جہت پرانی اور کرسی بنا کر اس کو آسمان زمین کی مسحت دی لوح محفوظ و قلم اعلیٰ کو اختراع کیا اور اس کو جاری کر کے مطابق اپنے علم کے حقین خلق کے خصل و تقنا کے دن تکاتب بنایا سارے جہان کو بغیر مثال سابق کے اختراع کیا خلق کو پیدا کیا اس کو خلیفہ شہیرا یا روح بکواند بر بنوں کے اوتار آمانت دار کیا پیراؤں بدنون کو جنمیں و صیرا و تباری گئی میں کا خلیفہ مقرر کیا اور جو کچھ آسمانوں و زمین میں ہے اس کو سیکو سخر اور خلقا کا شہیرا یہ سب و سبکی طرف سے ہے وہ قائم

ہے ایک ذرہ حرکت نہیں کر سکتا مگر اس کے حکم سے کل خلق کو بنایا بنیاد اسکے کہ اس کو کچھ حاجت خالق کا  
 یا کسی نے اس کا پیدا کرنا اشریر واجب کیا ہو مگر اس کا علم سابق تھا تو اس معلوم کو پیدا کرنا ضرور  
 تہیہ فیہ الاول والاخر الظاهر الباطن وہو علی کل حق قدیر اور اس کا علم ہر شے کو محیط ہے اور ہر عدد  
 کا تقصی ہے وہ عالم ہے ہر راز اور مہوشیدہ تر کا انکھ کے اشارہ کو اور جس کے اندر کی بات کو جانتا ہے  
 اور کیہ کر رہا اس شے کو جہاں رہنے پدا کیا ہے بنیاد الایمان من خلق وہو اللطیف الخبیر اشیاء  
 نے جسی مگر اس کو علم اول کا حاصل تھا پھر اسی علم کے بموجب دیکھا گیا کہ وہ ہوتے سے عالم اشیاء رہتا  
 کچھ تیار کے موجود ہونے پر کوئی علم پیدا ہو سکا نہیں لگا ساری اشیاء کا اتفاق احکام اور اس پر حکمرانی  
 کرنا اس کے علم سے ہے جس کو چاہا اس کو دیر جا کر کیا جسطرح کہ وہ عالم کلیات علی الاطلاق ہے اس طرح وہ  
 عالم جزئیات بھی ہے باجماع اہل نظر صحیح وہی عالم غیب و شہاوت سے فقال الله عما یسر کون فقال یلمنا  
 مودل ارادہ کر نیوالا کائنات کا عالم غیب و شہاوت میں ہی ہے اس کی قدرت کسی شے کے ایجاد و مخلق  
 نہیں ہوئی جب تک کہ اس نے ارادہ پہنچا جسطرح کہ اس نے ارادہ نہیں کیا جیسا کہ اس کو کجاں نہیں لیا کیونکہ  
 عقل میں یہ بات محال ہے کہ جس حیر کو بنانے اس کا ارادہ کرے یا محتمل ترک فعل ہو مرید ہو غیر مراد کا  
 قائل جو جسطرح کہ یہ بات محال ہے کہ جتنا خلق بغیر حق قیوم کے یا بنی جائیں یا یہ جنات بغیر ایک ذات کے جو  
 موصوف بالمدہ کو رہے قائم رہ سکیں وجود میں کوئی طاعت یا نصیحت رجب یا نقصان عیب یا فخر بزر یا فخر  
 حیات یا موت حصول یا فیت ہزار یا بل ابدال یا میل بڑ یا بر نفع یا ضرر شمع یا وتر جو ہر یا عرض صحت  
 یا مرض مرج یا توح روح یا تسع ظلام یا ضیاء ارض یا سمار ترکیب یا تحلیل کثیر یا قلیل علو یا اسفل بریا  
 یا سؤوہا یا رقاؤظا ہر یا اطن تحریک یا ساکن یا بس یا طلب قشر یا لب نہیں ہے اس طرح نہ کوئی شے  
 مستفاد یا مقلد یا متماثل ہے کچھ مراد حق تعالیٰ ہے اور کیہ کر رہا اس کی مراد نہر حالہ اس نے  
 اس کو ایجاد کیا ہے کہیں یہ ہو سکتا ہے کہ جو مراد ہو وہ محتار پایا جائے لاداد لامع ولا معقب حکم کون  
 الملک من یشاء وینزع الملک من یشاء ویعین من یشاء ویدل من یشاء ویمدی من یشاء  
 ووصل من یشاء ما یشاء الله کان وما لم یشاء لم یکن اگر سارے مخلوق جمیع ہو کہ کسی شے کا ارادہ کرے جو  
 مراد خدا میں ہے تو نہیں کر سکتے یا کوئی ایسی شے کرے کہ جس کا ایجاد کا اللہ نے ارادہ نہیں کیا ہے یا خدا  
 مراد خدا کے کچھ کر یا اسے تو ہرگز نہیں کر سکتے اور کو یہ استطاعت نہیں ہے اور نہ اللہ نے اس کو اس

امر کی قدرت دی ہے کفر و ایمان و طاعت و عصیان سب اسکی مشیت و حکم و ارادہ سے ہے اللہ تعالیٰ  
 ہمیشہ سے موصوف ہے سائنس اس راہ کے اور عالم تھا سعد و م کا پہرہ اسنے عالم کو بلا ٹھکر و تدبیر ایجاد کیا  
 وہ جاہل نہ تھا کہ تدبیر و تفکر سے اسکو علم چھول حاصل ہوتا جل و علاعن ذلک بلکہ اسنے اسی علم سابق  
 کی بنیاد و تعمیر اس راہ و شروانیہ پر عالم کو مع زمان مکان اکوان الوان کے ایجاد کیا سو علی تحقیق جو  
 میں کوئی مریچ پڑ اس ذات پاک کے موجود نہیں ہے کیونکہ قائل ہر قول کا و ما تشاؤن الا ان یشاء  
 اللہ وہی ہے اسنے جس طرح جانا حکم کیا جو ارادہ کیا خاص کیا مقدر کر کے ایجاد کیا وہ سننا دیکھنا سنا  
 سہر سحر کن ساکن ناطق کو جو کہ عالم اسفل سے لیکر تا عالم اعلیٰ ہے نہ بعد اسکو سمع کو حاجب ہو کیونکہ وہ فریقا  
 اور نہ قریب و سکی بصیر کو محبوب کرے کیونکہ وہ بعید ہے سچی کی بات جی ہی کے اندر ستا ہے اور وقت پس  
 کے صوت ماست خفیہ کو سماعت کرتا ہے سیاہی کو اندھیر میں پانی کو اندر پانی کے دیکھتا ہے نہ امتزاج  
 اسکو حاجب ہو اور نہ ظلمات اور نہ انوار مانع وہی ہے سننا دیکھنا اسنے ٹھکم کیا لکن نہ خاموشی و تقادم  
 سے اور نہ سکوت متوہم ہے یہ کلام اسکا قدیم ازلی ہے مثل سائر صفات علم و ارادہ و قدرت کے موسیٰ  
 علیہ السلام وغیرہم سے بات کی اسکا نام تنزیل زبور و توریت انجیل قرآن رکھا بنیہ کسی تشبیہ کیفیت کے  
 اسکا کلام بنیہ لہا لسان ہے جس طرح کہ اسکا سمع بنیہ صحنہ آذان ہے یا جس طرح کہ بصیر اسکی بغیر حد و حجاب  
 ہے یا جیسے کہ ارادہ اسکا بنیہ قلب جنان ہے یا جیسے کہ علم اسکا بنیہ منظر ار و نظر کرنے کے برہان میں ہے  
 یا جیسے حیات اسکی بنیہ بخار تجلوی قلب کے ہے جو کہ امتزاج ارکان سے حادث ہوتا ہے اسکی ذات نہ  
 زیادت کو قبول کرے نہ نقصان کو وہ پاک ذات عظیم السلطان عیم الاحسان جیم الامتثال ہے جو کچھ اسکو  
 سوسے وہ اسکی وجہ سے فائض ہوتا ہے اسکا فضل عدل باسط و قابض ہے جب جہان کو ایجاد  
 و اختراع کیا تو اسکی صنعت کو کامل و مدبج بنایا اسکا کوئی شریک اس کے ملک میں یا مدبر اسکا امر میں نہیں  
 ہے اگر انعام کرے اور نعمت دے تو یہ اسکا فضل ہے اور اگر ناسنے اور عذاب کرے تو یہ اسکا عدل ہے  
 اس کے ملک میں کسی غیر کا کچھ تصرف نہیں ہے کہ اسکو طرف جو حیف کے منسوب کریں نہ سوا اس کے کسی اور  
 کا اس پر حکم چلتا ہے کہ وہ تصف و بخرج و خوف ٹھہرے جو کچھ اس کے سوسے وہ زیر سلطان قہر خدا ہے اسکو  
 ارادہ و امر سے متصرف ہے نفوس کافین میں اہام تقویٰ و مجور کا کرنیلا وہی ہے پر حکمی سنایات سے  
 چاہے درگزر فرمائے اور جبکو چاہے پکڑے خواہ بیان خواہ دن نشور کے اسکا عدل نہ اس کے فضل میں

[illegible]

اور بیٹے قرار کیا ہے کہ سول قاتلان قبر کا حق ہے اور عذاب قبر حق ہے اور بعث اجساد کا قبو سے حق ہے اور عرض ہونا اس پر حق ہے اور جنت حق ہے اور نار حق ہے اور میزان حق ہے اور حوض حق ہے اور اورنا صحائف اعمال کا حق ہے اور صراط حق ہے اور ایک فریق کا جنت میں اور ایک فریق کا دوزخ میں جانا حق ہے اور کرب و سدن کا ایک گروہ پر حق ہے اور ایک گروہ کو حزن میں نڈالنا فریضہ الکریم کا حق ہے اور شفاعت ملائکہ و انبیاء و مؤمنین شفاعت رحمہم اللہ کی حق ہے ایک جماعت مؤمنین کی اہل کبار سے جہنم میں جائیگی پر شفاعت سے باہر آئیگی یہ سب حق ہے اور ہمیشہ رہنا مؤمنوں کا نعم مقیم میں اور توبہ کفار کی اور اہل نفاق کی عذاب الیم میں حق ہے اور جو کچھ کتب میں آیا ہے اور رسل لائے ہیں علم پر اہل وہ حق ہے یہ شہادت سپری سے نفس پر امانت ہے پاس ہر اوس شخص کے جسکے پاس یہ پہنچی ہے وہ اس امانت کو وقت سول کے اور کرے خیال کہیں ہوا اللہ تعالیٰ ہکوا اور نکوا اس ایمان سے نفع دے اور ہکوا و سپر وقت انتقال کے طرف واریوں کے ثابت رکھے اور کرامت و رضوان کے گہر میں ہکوا و کرے اور درمیان ہمارے اور اوس گہر کے حامل ہو جن گہر والوں کے سر اہل قطران ہوں گے اور ہکوا و س عصابہ میں کرے جسے کتب البیہ کو ایمان کے ساتھ دیا ہے اور وہ حوض سے سیرا ہے ہر پہر اپنے اور اسکی ترازو پہاڑی ہو گئی اور اوسکے پاؤں صراط پر چلے رہے وہی ہے منعم حسان انتہی اسکے بعد شعرائی رح نے ہر حد عقیدہ و لائق جمعہ شریعہ سے ساتھ بسط لائق و اقری فائق کے ثابت کیا ہے اور علماء و اولیاء کے اقوال و اسکی تائید میں نقل کئے ہیں ان عقائد میں مسائل اتحاد و غیرہ چنانچہ کیا گیا ہے مذکور نہیں ہوئے اسکے کہ شعرائی رح نے اور ہکوا کتاب فتوحات میں طرف سے حنا و شیخ کے دسوس بتایا ہے بنیاد تکفیر کی و انہیں مسائل پر ہے ہمارا عقیدہ یہ ہے کہ حضرت شیخ امام ولی السنتہ کسی مسلمان کو ادھی تکفیر کرنا نہیں پہنچا اور جس کسی عالم بامد نے ادھی تکفیر کی ہے وہ تکفیر و حقیقت ادھی نہیں ہے بلکہ مرجع ازسکا وہ کلمات ہیں کہ بظاہر شرع سے مخالفت رکھتے ہیں سو لغوہ و حکم کرنا شیخ کا ساتھ ان کلمات کے سخت مستبعد ہے اگرچہ حالت سکری میں کیوں نہ ہوا وہ عبارت اول میں اور ہر شخص کو قدرت تادیل کی حاصل نہیں ہوتی ہے ہمارے شیخ امام محمد بن علی شوکانی رح پہلے حق میں شیخ کے منکر تھے پھر چالیس برس کے بعد رجوع کیا اور کہا کہ انکے بعض لفاظ محتمل و اہل میں در تکفیر کو نہ لکھا و لہذا محمد **ف** شیخ نے فتوحات مکہ میں لکھا ہے اجماع المحققین علی ان من شرط الکامل

ان راہوں کے ساتھ شجر عن ظاہر الشریعۃ ابدال بل یزی ان من الوجب علیہ ان یحق الحق ویبطل  
 الباطل ویعمل علی الخیر من خلاف العلماء ما امكن انقی بلفظ شریعی رحمہ فرماتا ہے کہ میں سمجھتا ہوں  
 ومن فائدہ فہم عرف ان جمیع المواضع الحق فیہا شجر فی کتبہ مل سوسۃ علیہ لاسباب کتاب  
 الفتوحات المکیۃ فائدہ وضعہ فی حال کمالہ بیقین وقد فرغ منہ قبل موته بخمیس ثلث سنین وبقیۃ  
 ما قالہ فی الفتوحات المکیۃ فی مواضع کثیرہ من ان الشجر کل رعونۃ نفس لا یصل قط من حق  
 وبقیۃ قولہ ایضاً فی مواضع من اراد ان لا یصل فلا یرم میزان الشریعۃ من یدہ طرفہ حین  
 بل یستحب باللیل وغار عند کل قول وفعل واعتقاد انقی من کتابہون عبد الوالد تالی شجر امر  
 سہرزدی رہنے کے مکتوب عقائد میں کہی جگہ شیخ اس عربی پر استقامت کیا ہے کما سبائی معلوم ہوتا ہے کہ  
 شیخ عبد الوالد اطلاع کا ہم مترانی رحمہ پر نہیں ہوئی ورنہ وہ اودن عقائد کو خیر استقامت کیا ہے مدسوس  
 سمجھتے ہیں اس کے بعد شعرانی فرماتے ہیں وبالحیۃ فلا یجل مطالعۃ کتبہ  
 الخاص الا لعالم کامل ومن سلك طریق القوم ولما من لم یکن واحدا من حوزین الرجلین فلا ینفی  
 لہ مطالعۃ شیء من ذلك حقاً علیہ من ادخال الشیء الی لا یکل العطن یخرج منها فضلاً عن غیر العطن ولكن  
 من شأن النفس کثرة الفضول وحبۃ الخوض فیہا لا یغنیہا وقد اجزع اصل الحق علی وجوب تاویل احادیث  
 الصفات کحدیث ینزل ربنا الی سماء الدنیا وخالف فی ذلك الکرامۃ المجسمۃ والخصوۃ المشبہ  
 فمنعوا تاویلہا وحملوها علی الوجہ المستحیل فی حق تعالیٰ من التشبیہ والتکیف حتی ان  
 بعضهم کان علی المنبر یقول درجۃ منہ وقال یتزل ربکم عن کوسیہ الی سماء الدنیا اکثر ولی من منبرہ قتل  
 وھذا جمل لیس فوق جملہ کل ہذا مجھوں بالکتاب والسنة ودلائل العقول واذا غلڈت وجہ  
 الحکم لایات الصفات وجب الاخذ بالوجہ الواضح عند السنیین الی الحسن الاشعری لقولہ نقلاً عنہ یا ای  
 الابصار ولقوله نقلاً عنہ بشرعاً بالذین یستمعون القول فیتعجبون احسنہ وذهب سفيان الثوري  
 والاوزاعي وغيرہما الی الذی بطرح التشبیہ والتکیف ونفق عن تعیاب وجہ من وجہ التاویل انقی  
 میں کہتا ہوں کہ مراد شعرانی رحمہ کی وجوب تاویل سے نفی تشبیہ وکیف ہے نہ اور کچھ چنانچہ قول کر اس  
 وحشیہ کا ذکر کرتا قرینہ صحیح ہے اس مراد پر اور غیب سلف دربارہ صفات وہی ہے جو سفيان وغیرہ سے  
 اسکا نقل کیا ہے اسے اہل حدیث اسی طریق پر گزرے ہیں اور قول شمری مرجح ہے اور اہل بیع جو کہی

اہل سنت کو شوقیہ کہہ دیتے ہیں۔ اور انکی مستطالت ہے اہل حق پر پیر محمد ان رج نے فرمایا ہے  
قلت وقد اختصرت الفتوحات الملكية وحت فت منها كل واجتالفت ظاهر الشريعة فلما اخبرته  
بانهم دسوا في كتب الشيخ ما يؤهم المحلول والاتحاد ورد على الشيخ نفس الدين المدنى بسوء  
في الفتوحات المتى قا بلها على خط الشيخ بقس يته فلما اجلا فيها شيئا من ذلك  
الذي حد فتد ففتحت بذ لك غاية الفرح فالحمد لله على ذلك  
انتهى من كتبنا ہون میں سے مطالع کتاب فتوحات کیمہ کا کیا مواضع بسیار میں تحریر فیض تابع سنت و ترک تقلید  
پر پانچو را اعتقاد میں سے مطالع اہل حدیث کی معلوم پا کر یہ دلیل واضح سببات پر کمرہ مسائل اتحاد و معلول  
و نحو ہمارے دسوس ہیں کتاب مذکور میں ورنہ پیر حش علی لا تابع کیوں ہے۔

## فصل بیان طریق ہر عقائد اہل سنت کے مطابق کتاب غنیت البین

سعرقت صانع عزوجل کی مطابق آیات و دلالات کے بموجب اختصار یہ ہے کہ انسان یہ بات جانے اور یقین  
کرے کہ صانع عالم واحد و فرد و صمد ہے لہذا ولدی و لدیوں لل ولد لیکن لہ کفوا احد لبس کمثله  
شیء و هو السميع البصیر ہ نہ کوئی اور سکا شبیہ و نظیر ہے اور نہ کوئی اعوان شرکیا ورنہ کوئی  
ظہیر و وزیر اور نہ کوئی ندو شیر و نہ جسم موس ہے اور نہ جوہر محسوس ورنہ عرض اور نہ ذمی ترکیب اور نہ  
ذمی اک و تالیف و اہمیت و تحدید وہی رافع سائر و رافع ارض ہے نہ کوئی طبیعت ہے طابع میں سے  
اور نہ کوئی طالع ہے طالع میں سے نہ ظلمت ہے نہ ظاہر ہو نہ نور ہے کہ باہر ہو حاضر نیار ہے علم سے  
اور شاہد کائنات ہے بغیر ماست کے عزیز قاهر حاکم راحم قافر سائر معزنا صر و فو خالق فاعل اول و آخر ظاہر  
باطن فرد و معبود حی لا یوت زلی لا یفوت ابدی الملکوت سرمدی الجبروت ہے قیوم ہے سوتا نہیں غزیر  
ہے اور سپر کوئی جو رہنبر کرنا متبع ہے اسکا کوئی قصد نہیں کر سکتا اور سکے لئے اسکا عظام مواہب کمال  
میں آونے ساری خلق یر حکم فنا کا کیا سے اور فرمایا ہے کل من علیہا فان و یبقی وجہ ربک ذوالجلال  
والاکرام وہ جہت علو میں مستوی ہے عرش پر محسوس ہے ملک پر اسکا علم محیط اشیاء ہے کلام طیب و  
عمل صالح طرف اس کے صاعد و مرفوع ہوتے ہیں تدبیر پر کام کی آسمان کے اوپر سے زمین کی بیرون

کرتا ہے پھر وہ کام و سبکی طرف چڑھتا ہے جیسے زمین جسکا مقدار برابر ہزار سال کے ہے ہماری گنتی  
 سے آدھینے خدا تعالیٰ اور افعال خلق کو پیدا کیا ہے تو کئی روزی اور اہل مقرر کی ہے کوئی مقدم واسطے جو  
 کما اور مقرر واسطے مقدم کے نہیں ہے عالم اور جو کچھ اہل عالم کرتے ہیں وہ سبکا ارادہ ہے اگر وہ انکی  
 حسرت کرتا تو ہرگز لذت ادا کے کرتے اور اگر یہ چاہتا کہ سب اسکی اطاعت کریں تو سب کے سب اس کے  
 مطیع ہوتے تو عالم تروا خفی اور علیم ذات احدود ہے الایعلمون خلقی وهو اللطیف الخبیر اسکا حرکت  
 سب ہی ہے تا ادا مام و سکون تصور کر سکتے ہیں اور مذاہان تقدیر اسکا قیاس لوگوں پر نہیں ہو سکتا و مطیع  
 تر ہے اس سے کہ کسی مصنوع سے شاہ ہو کہ یا طر کسی اختراع وابتداع کے مضاف ہو انقاس کا عسی  
 ہر نفس پر ہے اس کے کہے قائم ہے لذلک احضارہم و خلاصہم عدا و کلام اللہ یوم النبیۃ قد البقری کل  
 نفس بما شبع لیغنی اللہ عنہا و لا یغنی عنہا الا اللہ و لا یغنی عنہا الا اللہ و لا یغنی عنہا الا اللہ و لا یغنی  
 رازق ہے کہتا ہے کہا انہیں حق ہے یہ تانہیں مجیر ہے مجار علیہ زمین کی خلق اسکی محتاج ہے آدھنے خلق کو  
 کچھ واسطے جلب نفع یا دفع ضرر کے نہیں پیدا کیا ہے ورنہ کسی داعی کی دعوت سے بنایا ہے اور کسی خاطر  
 و فکر سے جو اسکو حادث ہوئی ہو خلق کیا ہے بلکہ یہ نرا اسکا ارادہ ہے اور وہ احدق قائلین ہے اور خدا  
 عرش مجید و رافع مایہ پر متفرد ہے ساتھ قدرت کے اختراع اعیان و کشف ضروری و تفسیر اعیان  
 تعمیر احوال پر کل یوم ہی فی نشان جو بات مقدہ و موقت ہوگی ہے اسکو و موقت پر کرتا ہے وہ نہ تو عاجز  
 ہے ساتھ حیات کے عالم ہے ساتھ علم کے قادر ہے ساتھ قدرت کے مربی ہے ساتھ ارادہ کے متبع ہے ساتھ  
 ہی کے تعمیر ہے ساتھ نصر کے مدد ہے ساتھ ادا رک کے حکم ہے ساتھ کلام کے آمر ہے ساتھ امر کے ناکہ  
 ہے ساتھ نبی کے مقرر ہے ساتھ خبر کے اپنے حکم و قضاء میں دل ہے اپنے عطا و انعام میں محسن و متفضل ہے جو سبکا  
 مسیحا جی سمیت محدث و وہ بقیب معاقب ہے جو او ہے بخل نہیں کرتا علیم ہے عجلت نہیں فرما ناخفیہ ہے  
 ہونا نہیں بیدار ہے سو نہیں کرتا جاگتا ہے غافل نہیں ہوتا قایلین ہے باطل ہے ہنستا ہے خوش ہوتا ہے  
 عجب و کر وہ رکنا ہے ناخوش اور راضی ہوتا ہے غضب و سخط و رمانا ہے رحم کرتا ہے جنتا ہے دیتا ہے  
 مس کرتا ہے اس کے دو تاتہ بین و دونوں دست راست ہیں قال عل و عل و الہم لک مطاع و عینہ ابن  
 عباس نے کہا وہ زمینوں اور آسمانوں کو اپنی شہی میں لے لیا کوئی طرف و انکی اور کے قبضہ سے اس پر نظر  
 مانگی اور حضرت نے فرمایا ہے کلنا ید یہ یعدین اسنے آدم ابو البشر کو اپنے ہاتھ سے بنایا جنت عدن

کو اپنے ہاتھ سے لگایا اور سخت طوفانی کڑپنے ہاتھ سے بویا تو ریت کو اپنے ہاتھ سے لکھ کر دست بردست موسیٰ علیہ السلام کو دیا اور اسی بغیر واسطہ وغیرہ تر جان بات چیت کی بندوں کے دل و رسیان و انگشت یمن کے مین جس طرح چاہتا ہے اور کواکب پٹ کر تا ہے اور جو چاہتا ہے وہ اور نکویا و کرا دیتا ہے سارے آسمان زمین ان قیامت کے اسکے کھ دست میں ہونگے جس طرح کہ حدیث میں آیا ہے وہ اپنا قدم جہنم میں کھدے گا جہنم کے بعض اطراف طرف بعض کے سمت جائیگے اور وہ کہے گی بس بس یہ ایک قوم جہنم سے باہر آئے گی جنت والے کو سنہہ کو نظر کریں گے اور اسکو بھیجیں گے کچھ شک و شبہ و سکی رویت میں نگرین گے جس طرح حدیث میں آیا ہے

یٰحٰمِلِہُمْ وَ یُعِیْہِہُمْ مَا یَقْنُونَ وَقَالَ تَعَالٰی الَّذِیْنَ احْسَنُوْا الْحَسَنَ وَ زِیَادَۃً حَسَنَ سے مراد جنت ہے زیادہ سے مراد نظر سے طرف اسکے وجہ کریم کے وقال تَعَالٰی وَ جِہُوْا مِثْلَ مَا ضَرَبَۃً اِلٰی رَہْمٰنَا طَرَفَۃً بِنَدَیْ وَ نَفَضْلِ کے واسطے عرض کئے جائیں گے خود متولی اسکے حساب کا ہو گا کسی غیر کو متولی مگر بجا اللہ نے سات آسمان بنائے ایک کے اوپر ایک و رسات زمین بنائیں ایک کے نیچے ایک زمین علیا سے آسمان دنیا تک پانسو برس کا راستہ ہے اس طرح ہر آسمان کے درمیان دس آسمان تک پانسو برس کا فاصلہ ہے پانی آسمان ہفتم پر ہے رحمن کا عرش پانی پر ہے اللہ کا عرش کو اوپر ہے دس کے ستر ہزار پر دس نور و ظلمت کے بین درجہ کچھ کما دس کو معلوم ہے عرش کے اوٹھا نیلے مہرچ اور اسکو اوٹھائے ہوئے مین قال تَعَالٰی الَّذِیْنَ یَحْمِلُوْنَ الْعَرْشَ وَ مِنْ حَوْلَہِ الْاَیُّمُ عَرْشِہِ کی ایک حد ہے جو اللہ ہی کو معلوم ہے وَ تَرٰی الْمَلَائِکَۃَ حَافِیْنَ حَوْلَ الْعَرْشِ یہ عرش باقوت کسرخ کا ہے اسکی سمیت مثل سمیت وارضین کے ہے کرسی پادشہ کے ہے جیسے ایک حلقہ کسی زمین میان میں پڑا ہو اسکو علم ہے ہر دس چیز کا جو دریاں آسمانوں کے اور ان کے نیچے ہے اور جو کچھ مینوں میں دراد کے درمیان ہے اور جو کچھ تحت الارضی اور دریاؤں کی زمین ہے اور ہر بال کی خبر میں ہے و جو خشت و ہر زرع نابت کو جانتا ہے اور ہر پتی کے گرینکو اور ادائی گنتی اور سنگریز و ریت و روزن پہاڑ دن کا اور قوت دریاؤں کی اور اعمال بندوں کے اور انکو اسرار و انکاش و کلام کو معلوم رکھتا ہے وہ عالم ہے ہر شے کا اور ہر کوئی شے مخفی نہیں ہے وہ پاک ہے مشابہت خلق سے اسکے علم سے کوئی جگہ خالی نہیں ہے اسکا وصف اس طرح پر کرنا کہ وہ ہر جگہ ہے جائز نہیں ہے بلکہ یونہی کہنا چاہیے کہ وہ آسمان میں بالائے عرش ہے جس طرح خود فرمایا ہے الرَّحْمٰنُ عَلٰی الْعَرْشِ اسْتَوٰی وَ قَوْلُہٗ اَلِیْہِ یَعْلٰی الْکُلِّ الطَّیِّبُ اَلِیْہِ اَلْحَمْدُ یَنْفَعُہُ اَوْ حَسْرَتُہٗ اَوْ س

کثیر کے سلمان ہونے کا حکم دیا جس سے کہا تھا کہ اسد کہاں ہے اور اس نے عرض کیا کہ اس کا تار کیا  
تھا اور حدیث بوسیرہ میں فرمایا ہے لما خلق الله الخلق كتب كتابا على نفسه و هو عند  
فوق العرشان رحمة غلبت غضبه و اباطلاق لفظ استوار کا تفسیر تاویل کے چاہیے یہ استوار ذات کا  
عرش پر ہے نہ معنی قیود و ماست جسطح کہ مجھ و گرامہ کہتے ہیں اور نہ معنی علو و رفعت جسطح کہ شہر کہتے  
ہیں اور نہ معنی استیلا و غلبہ جسطح کہ معتز کہتے ہیں کیونکہ یہ معنی سریع میں نہیں آتے ہیں اور کسی شخص  
سے منجانبہ صحابہ و تابعین سلف صالح و صحاب حدیث کے منقول ہیں بلکہ اس نے تو یہی عمل علی الاعیان  
منقول ہے ام سلمہ زوجہ نبی صلعم نے کہا ہے الاستواء غلب و الاقاربہ واجب و الحجۃ بہ  
کفایت یہ روایت صحیح مسلم میں آئی ہے اسطرح حدیث انس بن مالک میں بھی مروی ہے امام احمد میں  
سے پہلے کہا تھا اخبار الصفات تم کہا جادت بلا تشبیہ و لا تقطل و تسر الفضا و کتابہ  
کہہا لست بصاحب کلام و لا اری الکلام فی مثنی من هذه الاماکن فی کتاب اللہ عزوجل  
او حلت عن النبی صلعم او عن اصحابہ و صفی اللہ عنہم او عن التابعین تفسیر الفظ یہ سخن  
نہ من ہاں اللہ عزوجل علی العرش کف سناء و کما شاء بلا حقل و لا صفة یبلغ ہا و اصفاء و جلا  
کتابا جاکتے ہیں اسد صالحی سے تو یہ میں فرمایا ہے انا اللہ فی عبادہ و عرشہ فوق جمیع خلقہ  
وانا علی عرشہ علیہ اذ برعبادی و لا یخفی علی مثنی من عبادہ تسبیح جبلی رحم فرماتے ہیں اسد  
و مل کا عرش پر ہوا ہر کتاب سانی میں جو کسی نبی مرسل پر اترتی ہے بلا کف مذکور ہے کیونکہ اسد صالحی  
ہمیشہ سے موصوف ہے ساتھ علو و قدرت و استیلا و غلبہ کے ساری خلق پر کیا عرش اور کیا غیر ثواب  
حل استوار کا اس پر نیچا پیئے یا استوار اس کی صفت ذات ہے بعد اسکے کہ اس نے ہکوا میں مرکب خبر دی اور  
نفس کی درسات آیتوں میں اسکو موکہ فرمایا اور صفت ماثورہ میں فی یہ صفت اسکو لازم والا نہیں ہے  
جیسے وجہ وید و تمس و تمس و تبحر و حیات و قدرت یا جیسے یہ کہ وہ خالق و رزق و حی و مت ہے اور  
موصوف ہے ساتاں صفات کے ہم کسطح کتاب و صحت سے خروج نہیں کر سکتے ہیں بلکہ آیت و خبر کو  
مقرر رکھ کر انبیا بیان لاتے ہیں اور کعبیت کو صفات میں سیر و علم الہی کرتے ہیں سفیان بن عیینہ نے کہا جی  
کہا و صف اللہ تعالیٰ نفسه فی کتابہ تفسیر و فراء تہ لا نفس لہ عین ہا و لہ و شکلف غیب  
ذلک فانہ غیب لا مجال للعقل فی ادراکہ و نسأل اللہ العفی و العافی و نعوذ بہ من ازغول فیہ

وفي صفاته عالم بخبر نابه هو الله ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم المتألفي هرات آسمان دنیا پر جیسا اور جسطرح کرو  
 پاتا جتا ہے نزول فرما ہے اور جس غنیمت خطی مجرم عاصی کو اپنے بند و نمن سے پسند کرتا ہے اس کو  
 بخش دیتا ہے یہ نزول معنی نزول رحمت و ثواب نہیں ہے جسطرح کہ معتزلہ کو شہر یہ دعوی کرتے بلکہ حدیث  
 مبارکہ بن مسامت میں آیا ہے فیکون كذلك الى ان يطلع الصبح ويعلم على كس سیه یہ حدیث باطن  
 مختلفہ البوریرہ وجابر بن علی ابن سعد و ابوالدرداء و ابن عباس عائشہ سے مروی ہے ان سبوں نے  
 اس حدیث کو رسول خدا صلی علیہ وسلم سے روایت کیا ہے اسی جگہ سے وہ نازل آفر شرب کفر نازل شب پر تفضیل  
 دیتے تھے اسطرح شب نصف شعبان میں نزل رحمن کا ہوتا ہے آحق بن راہویہ سے کہا تھا اخذوا هذا  
 التي تحدث بها ان الله تعالى ينزل الى السماء الدنيا واليه يصعد ويحرك او نهون في سائل  
 سے فرمایا نقول ان الله يقدر على ان الله ينزل ويصعد ولا يحرك قال نعم کہا فلم تنكروا تحيرون  
 معین کہتے ہیں تجھے جب کوئی چھی یہ کہے کہ کیف ینزل تو تو اس سے یہ کہہ کیف صعد اور فضیل بن  
 عیاض نے کہا کہ جب تیسے کوئی چھی یہ کہے کہ انا کاف برہم یذل تو تو یوں کہہ انا مؤمن برہم یفعل  
 فایشاء ۲ ہم یہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ قرآن الہی کلام ہے اور اسکی کتاب خطاب وحی ہے جسکو جبریل علیہ  
 السلام لیکر حضرت پر آئے تھے یہ لغت رسول میں نزل ہوا ہے ہر کلام ہی قرآن شریف ہے جو کہ  
 مخلوق نہیں ہے یکسٹرح پڑا جائے تلاوت کیا جائے لکھا جائے متفرق طور پر لکھی صفت ذات ہر  
 نہ محدث ہے نہ تبدل نہ مغیر نہ موقوف نہ مصنوع نہ مزاد نہ ذیہ و سکی طرف سے آیا اسکی طرف عود  
 کریگا یہ حافظین کے سینوں میں اور ناظنین کی زبانوں پر اور کاتبین کی کفایت اور ناظرین کے لحاظ  
 میں اور اہل اسلام کے مصاحف میں اور صبیحائے کلاوح میں ہے جہاں کہیں مری و موجود ہو جو شخص یہ  
 اعتقاد کرے کہ یہ کلام خدا مخلوق ہے یا اسکی عبارت باتلاموت غیر متلو ہے یا یوں کہے کہ میری لفظ ساتھ  
 قرآن کے مخلوق ہے وہ کافر ہے ساتھ خدا کے عظیم کے اگر تائب نہ ہو تو واجب القتل ہے امام احمد اسی ظن  
 گئے ہیں علم ہمارا یہ اعتقاد ہے کہ قرآن حروف منہویہ و اصوات سموعہ ہیں کیونکہ انہیں سے گونگا اور خاموش  
 آدمی متکلم و ناظم ہو جاتا ہے اس کا کلام حروف و اصوات سے متفک نہیں ہوتا جو شخص اسکا انکار کرے  
 وہ کو راظن در سکا جبر جس ہے اللہ تعالیٰ نے کہا الحمد لله طسہ تلك آیات الكتاب ان حروف  
 کو ذکر کے کتاب پھیرایا اور فرمایا انقدت کلمات اللہ اور فرمایا لقد البص قبل ان تنقد

کلمات ربی اور حدیث میں آیا ہے لا اقول الم حرف و لکن الف حرف میم حرف لام حرف ا و ہر حرف  
 اتزل القرآن علی سبعة احرف کما شافہ اور بخاری میں عبد سر بن انس سے روئے آیا ہے عیشرہ بیان  
 العباد فینادیہم بصوت یسمعہ من بعد کما یسمعہ من قرب انا الملک انا اللہ بیان و درسی  
 رایت میں یوں ہے اذا نکلا لہ بالوحی مسمی صفة اهل السواد فیخرون عن الخیش ابن عباس کہند  
 ہے صواتکم عن الخلد اذا وقع علی الصفا فیخرون لہ بعد اعمد بن کعب کہتے ہیں ہر تیل نہ تدر  
 سے پوچھا کہ جب تم سے ہمارے رب نے بات کی تو تم نے آواز رب کو کس چیز کے مشابہ پایا کیا مشابہت صحت  
 ربی بصوت الرعد حیث لا ید بجمع اسکے بعد تیج جلی رح نے فرمایا ہے وهذا الايات والاخبار  
 تدل علی ان کلام اللہ صوت لا کمثر الا لیسیر لا تروہ وقد یصل علی ثبات الصوت فی ر و ا یہ  
 جماعۃ من الاصحاب رضی اللہ عنہم بخلاف قول شمر کہ اس کا کلام ایک معنی قائم بنفس خود ہے  
 واللہ حسب کل مبدع صال مصل الغرض اس کا ہر شے سے منظم ہے اس کا کلام محیط ہے سارے معانی  
 اور وہی وہ ہر تنہا کو اس غرض سے کہا ہے کلام اللہ تعالیٰ متواصل لا سکوت فیہ لا صفا احد بن جہل سے پہچاتا  
 کہ یہ کہا جائے کہ اس پر سکوت روا ہے کہا لو ورد الخب بانه سکت لقلنا ہہ ولکننا نقلنا انہ متکلم کہیں  
 نہاد بلا کیف ولا تشبیہ ہم اس طرح حروف ہم غیر مخلوق میں خواہ اس کے کلام میں ہوں یا آدمی کو  
 کلام میں آہیں ہر پہل سنت کا بلا فرق بقولہ تعالیٰ انما امرہ اذا اراد شیئا ان یقول لہ کن  
 فیکون لفظ کن و حروف میں اگر مخلوق ہوتے تو دوسرے کن کے محتاج ہوتے جس سے خلق ہوتی اللہ تعالیٰ  
 الامام احمد نے فرمایا کہ ہر حرف بجا پر اپنے رسالہ میں جبرٹ اہل نبی اور جبرجان کے کہا تھا اور کہا  
 ہے ومن قال ان حروف اللہ محلیۃ فهو کافر باللہ ومق حکم ان ذلک مخلوق فقد جعل القرآن  
 محلیا اور امام شافعی نے فرمایا ہے لا تقی لواجل و ث الحروف فان الیہم اول ما حکمت جہا  
 ومن قال جہا و ث حروف فقد قال جہا و ث القرآن اور جب یہ بات قرآن میں ثابت ہوئی تو  
 اس طرح غیر قرآن میں بھی ثابت ہے ہ ہم معتقد ہیں یہ بات کے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ نام میں جو کوئی  
 اور کو حفظ کر لیا کہ ہر شے میں جگہ یہ بات حدیث ابو ہریرہ میں مذکور ہے نزدیکی بخاری وغیرہ کے یہ  
 سارے نام سورہ قرآن میں متفرق طور پر موجود ہیں آخیاں بن عیینہ نے او کو نام بنام ہر ایک سورہ سے  
 لکھا کہ بتایا ہے اور تینۃ اطباء میں کوہرین محمد اسد بن امام احمد نے اسرار زواید کا یہی ان عدد پر ذکر کیا

ابو بکر نقاش نے کتاب تفسیر السمار و الصفات میں امام جعفر صادق سے نقل کیا ہے ان شاء اللہ تعالیٰ و ستیلا  
اسمہا اور بعض نے کہا ایک سو چودہ نام میں یہ سب سببات پر محمول ہے کہ قرآن پاک میں مکرر کر  
نام پائے ان سبکو سمار جانا صحیح قول وہی ہے جو حدیث ابو ہریرہ میں آیا ہے یہی میں کہتا ہوں حدیث  
ترمذی میں نو درود نہ نام بطریق سر وائے ہیں ہی متبرین کتاب الجواز و الصلا میں معانی اسماء و صفات کے  
ذکر کئے گئے ہیں یہ کتاب لائق مراجعت کے ہے ۶ ہمارا یہ عقاد ہے کہ ایمان قول باللسان معرفت بالہیجان  
عمل بالارکان ہے طاعت سے بڑھتا ہے عصیان سے گہتا ہے قلم سے قوی ہوتا ہے چل سے ضعیف ہوتا ہے  
توفیق سے واقع ہوتا ہے آیات و احادیث دلیل ہیں زیادت نقصان ایمان پر آپن عباس ابو ہریرہ و ابودرداء  
کہتے ہیں الایمان یزید و ینقص اشعر یہ منکر ہیں اس زیادت نقصان کے لغت میں ایمان بمعنی تصدیق  
ہے متضمن ہے علم کو ساتھ مصدق بہ کما و در شریعت میں اس تصدیق کو کہتے ہیں حسین علم ہو ساتھ ہر صفات  
اکبرہ کے مع جمیع طاعات و احیات و فوائذ و اجتناب زلات معاصی کے اور یہ بھی کہنا جائز ہے کہ ایمان نام ہے  
دین شریعت و ملت کا کیونکہ دین عبارت ہے طاعات ہمراہ اجتناب کے محظورات سے اور یہ صفت ہے  
ایمان کی رہا اسلام سورہ مجملہ ایمان کے ہے ہر ایمان اسلام ہوتا ہے اور ہر اسلام ایمان نہیں ہوگا کیونکہ اسلام  
معنی انقیاد و مطاع ہے ہر مومن مسلم و متقا و خدا ہوتا ہے اور ہر مسلم مومن بالہدین نہیں ہوتا اس لئے کہ یہی  
خوف سے تلوار کے اسلام لے آتا ہے ایمان ایک ایسا نام ہے جو متنازل ہے سمیات کثیرہ کو اخلا و اقوال و  
اس لئے عام ہے جمیع طاعات کو اور اسلام عبارت ہے شہادتین سے ہمراہ طاعت قلب اور عبادات جس کے امام  
احمد نے علی الاطلاق کہا ہے کہ ایمان غیر اسلام ہے موجب حدیث جبریل علیہ السلام کے جو بڑا بیت عمر بن خطاب  
رضی اللہ عنہ و فاروقی سے و میں قرعہ اسلام ایمان حسان کی الگ الگ آئی ہے اور آخر حدیث میں فرمایا ہے  
فانہ جبہ شیلانا کہ یعلو دینکونی لفظ لیعلو کہ امر دینکون کہ اس کا یہ ہے پوچھا تھا کہ ایمان مخلوق ہے یا  
غیر مخلوق فرمایا جسے ایمان کو مخلوق کہا وہ کافر ہے اس لئے کہ اس میں یہام و تصریح ہے ساتھ قرآن کے اور جسے کہا  
کہ غیر مخلوق ہے وہ مبتدع ہے کیونکہ اس میں یہام ہے اس بات کا کہ اہل اذی راہ سے اور افعال ارکان مخلوق  
نہیں ہیں غرض کہ امام نے دو وزن طائفہ پر انکار کیا وجہ اس مذہب کی یہ ہے کہ بنیاد طریقہ امام احمد کی سببات  
پر ہے کہ جس چیز کے ساتھ قرآن ناطق نہیں ہوا ورنہ وہ چیز منت میں حضرت سے مروی ہوئی اور عصر صحابہ  
منقرض ہو گیا اور کسی ایک سے منجملہ دیکھے یہ قول منقول نہ ہوا تو کلام کم کرنا اس شے میں بدعت ہے اتنے



انہوں نے اس کے لئے شرکار نہیں رکھے اور اس کو منسوب بھیج کر کیا گویا دیکھ لکھ میں وہ کام ہوئے ہیں جو  
 اس کی قدرت و ارادہ میں داخل نہیں ہیں تعالیٰ اللہ عن ذلک خلق اکبیراً علانکہ اس نے فرمایا ہے اللہ  
 خلقکم وما تعلمون اور کہا جلا بملکتہم تعلون سو جب جزا و مکافئہ پر واقع ہوئی تو پیدائش ہی  
 ان کی اعمال پر آئی اور حدیث حدیث میں فرمایا ہے ان اللہ خلق کل صانع وصنعتہ حتی خلق الجنار  
 و جن و وہ ۹ ایک عقیدہ ہمارا یہ ہے کہ مومن اگرچہ ذل و کثرہ کا گناہ و مصائب سے مرگب ہو مگر وہ  
 کافر نہیں ہوتا ہے گو دنیا سے بغیر توبہ کے جائے جبکہ موت و سکی توحید و اخلاص پر ہوئی ہے بلکہ اس کا  
 طرفہ اس کے رد ہے چاہے معاف کرے چاہے جنت میں لیجائے چاہے عذاب کرے اور نار میں لیجائے  
 فلا تدخل بین اللہ و بین خلقہ مالم یخبرنا اللہ بمصیبہ ۱۰ ہمارا اعتقاد ہے کہ جس شخص کو اس سبب  
 کسی گناہ کبیرہ کے ہمراہ ایمان کے و وزخ میں داخل کر لیا تو وہ ہمیشہ و وزخ میں نہ رہے گا بلکہ اس کو سکون و رخ  
 سے باہر نکال لیا جائے گا کہ نار و سکی حق میں مثل قید خانہ کے ہے دنیا میں وہ اس میں استیفاء اپنی جزا کا بقدر  
 کبیرہ و جرم کے کر لیا ہو اس کی رحمت سے باہر نکلیگا مگر نہ سہیگا اور نہ آگ و سکی منہ کو جیسے گی اور نہ اعضا  
 سجدہ و آگ میں جلیں گے کیونکہ یہ بات آگ پر حرام ہے اور اس کی طبع اس سے کسی حال میں جنتک وہ آگ میں  
 منقطع نہ ہوگی یہاں تک کہ وہ و وزخ سے نکل کر جنت میں جا لیا اور بقدر طاعت جو دنیا میں کرتا تھا درجہ بائیکاٹ  
 قول قدریکہ کبیرہ و محبط طاعات ہے کچھ ثواب و بس طاعت پر نکلیگا و کذا لک قول الخوارزمی الثانی ۱۱ ہم سب  
 پر یہی ایمان لائے ہیں کہ خیر و شر و علو و قدر تقدیر سے ہے جو صحبت آتی وہ عذر کرنے سے چکنے والی نہیں  
 اور جو اسباب چرک گئے وہ طلب کرنے سے ملنے والے نہیں اور جو کچھ زمانہ گزشتہ میں ہوا اور جو  
 کچھ یوم بعثت و لیس و ربک ہو نیوالا ہے وہ سب اس کی قضاء و قدر سے ہے کسی مخلوق کو اس کی قدر و مقدار  
 سے گزیر دینا نہیں ہے وہ پہلے ہی سے لوح محفوظ میں مسطور ہو چکا ہے ساری ظائف اگر اس بات کی تکرار  
 کہ کسی شخص کو کچھ نفع پہنچائے جس کو اس نے قضا نہیں کیا ہے تو ہرگز قدرت نہیں رکھتے و اگر سب کو  
 جہد کریں کہ ضرر پہنچائیں جس کو اس نے قضا نہیں کیا ہے تو یہ بھی نہیں کر سکتے بطرح کہ حدیث ابن عباس  
 میں آیا ہے اور اسے تعالیٰ نے فرمایا ہے وان یعسک اللہ بضراً فلا کاشف لہ الاہی وان یردک  
 بخیر فلا راد لفضله یصیبہ من یشاء من عبادہ حدیث ابن مسعود جبرین و فاعل خلق انسان کا  
 بطن مادر میں آیا ہے اور حدیث تحویل علی جنت علی تار اور حدیث کل صانع لہ الخ و میل میں خیر

و شمر قدر پر ۱۲ ایمان لائے ہیں سپر کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے شب سحر میں اپنے رب عزوجل کو انہیں ہر کسی  
 انہوں سے دیکھا ہے نہ دل سے اور نہ خواب میں یہی قول ہے ابن عباس کا مائشہ کا انکا دینی ہے اور  
 اور یہ اثبات ہے سو اثبات مقدم ہے نفی پر ابو بکر بن سلیمان نے کہا حضرت نے اسد عزوجل کو گیارہ  
 بار دیکھا تو بار شب سحر میں جب کہ در میان موسیٰ و حق سبحانہ کے ترو کیا اور پینتالیس غازیں کہ ہر ایک  
 یہ سنت سے ثابت ہے اور دوبارہ دیکھا کتاب مسر سے و لقد راہ قتلة اخوتی ما برکتہ میں اپنے فرمایا  
 رایتہ فی مشافہۃ لاشک فیہ و قوت قاتلے و اجعلنا الرؤیا القاریۃ لک الانۃ للناس ابن عباس نے  
 کہا ہے دیا عین ادیا النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیلۃ الامراء یہ ۱۱ ایمان کہتے ہیں کہ منکر و نکیر ہر ایک شخص کے  
 پاس آتے ہیں سوئے انبیاء کے اور اس سے سوال کرتے ہیں اور کا امتحان لیتی ہیں عقائد دین میں چارہ  
 قبر میں آتے ہیں تو مردہ میں روح آجاتی ہے وہ اوٹہ بیٹھتا ہے اور کسی روح بلا الم سفل جوتی ہے مردہ  
 اپنے نازک کو پہچانتا ہے قصود صادق و جہد کے بعد طبع غریب طبع حسیں اور ایمان لانا عذاب قبر و حفظہ قبر پر واجب  
 ہے واسطہ اہل سامعی کفر کے واسطہ نیم خبر پر واسطہ اہل طاعت و ایمان کے بخلاف مسکر کہ وہ منکر میں  
 سکون کر نکیر و عذاب نیم خبر کے ۱۲ ایمان ثابت و شمر پر قبور سے واجب ہے کیونکہ جب کو انشاء خلق پر  
 قدرت ہے اسکو احوال و خلق پر بھی قدرت ہے و قد انکرت المعطلۃ ذلک تنبأ لہم ۱۵ ایمان  
 لانا اسبات ہر کہ اللہ قاتلے شفاعت حضرت کی حق میں ہل کہا تو مازاد کے قبول کر لیا واجب ہے تہہ  
 شفاعت قبل و دخل ناز کے عموماً واسطے حساب جمیع اہم مومنین کے ہوگی اور بعد و دخل ناز واسطے است  
 خاصہ کے ہوگی آپ کی شفاعت اور مومنین کی شفاعت سے لوگ دو رخ سے نکلیں گے یہاں تک کہ جسکے پس  
 برابر زور کے ایمان ہوگا اور جسے تمام عمر میں یکبارہ غلاص مسر و قبل لا الہ الا مسر کہا ہوگا وہ دو رخ زمین  
 باقی نریگا خلاف ما زعمت القدریۃ من انکار ذلک و فی کتاب اللہ فذلک بہم و کن لک فی الشیۃ  
 ۱۶ ایمان لانا صراط جہنم پر واجب ہے یہ پل بال سے زیادہ باریک چکار سی سے زیادہ تر گرم تلوار سے زیادہ  
 تیز ہوگا اس کا طول تین سو برس کی راہ ہے سالہائے آخرت سے یاتین ہزار برس کی راہ سین آفت  
 سے ۱۷ آہل سنت کا یہ اعتقاد ہے کہ قیامت میں حضرت کا ایک حوض ہوگا جس سے مومن پانی  
 پینیں گے نہ کافر یہ حوض بعد عبور صراط و قبل دخول جنت کے طے گا اور سکا عرض ایک ماہیہ ہے تو وہ سے پانی  
 سفید شہد سے زیادہ شیریں ہوگا اور سین و دہر اسے جنت سے پیتے ہیں ایک چاندی کا دوسرا سونے کا

۱۸ اہل سنت کا یہ اعتقاد ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے رسول کو اپنے ہمراہ دن قیامت کے عرش پر بٹھائیگا نہ  
 سارا دنیا اور رسول کو مقام محمود سے ہی جلوس ہمراہ خود بالا لائے سریر مراد ہے اور حدیث عائشہ میں فرمایا  
 وعد لی ربی القعود علی العرش وکن لک عن عمر و عن عبد اللہ بن سلام حجاج کان فیہ  
 اذا کان یوم القیامة تزل الجبار علی عرشہ وقد ماء علی الکسی و یؤتی بنبیکہ فیتقد  
 باین ید یہ علی الکسی حمیدی سے کہا جب کرسی پر ہوئی تو ہمراہ ہوئے کہا ان ۱۹ ایک عقیدہ اہل  
 سنت کا یہ ہے کہ اللہ اور سدا نے اپنے بندہ موس کا حساب لیا اور اس کو اپنے پاس بلا لیا اور اپنا کفن اور سپر  
 بر کبیا پہنا لیا کہ وہ دو گونے ستور ہو جائیگا پیراوس سے اقرار اسکے کنا ہو گا کہ لیا گیا پیر فرمایا عید نے  
 ذنوبک هذه فانی قد سترتها علیک فی الدنیا وانا اغفرها لک الیوم سنی محاسبہ کے یہ ہیں کہ  
 اللہ بندہ کو ستار و ثواب و عذاب اعمال کا عارف بقدرت سیات حسنات و مالد و اعلیہ کریگا و قد انکرت  
 المعطلة المحاسبية و قد کذبہم اللہ تعالیٰ ان الینا یاہم و ان علینا حسابہم ۲۰ ایک عقیدہ اہل سنت کا یہ ہے  
 کہ اللہ تعالیٰ کی ایک ترازو ہے جس میں دن قیامت کو حسنات و سیات کا وزن کریگا اوس میزان کے دو  
 پے اور ایک زبان ہوگی و قد انکرت المعادلة مع المرجية و الخوارج ذلک انکے نزدیک میزان سے  
 سزا و عمل ہے و فی کتاب اللہ و سنتہ رسولہ تکرر یہ میزان ہاتھ میں رخن کے ہوگی یا ہاتھ میں جبریل علیہ  
 السلام کے ہاتھ اس ترازو کی برابر دانہ راعی اور ذرہ کے ہونگو حسنات کا پلہ نور ہوگا سیات کا پلہ ظلمت  
 ہوگا علامت ارتفاع کی ثقل و علامت انحطاط کی خفت ہوگی تجلات موازن دنیا کے پر حسب ثقل کا اٹنا  
 اور تول شہادتین ہے اور سبب خفت کا شرک جب پلہ اونچا ہو اجنت میں جائیگا اسلئے کہ وہ عالی ہوا و  
 جب خفیف ہوا تو دوزخ میں جائیگا اسلئے کہ وہ اہل سا فلین ہے لوگ اس وزن میں تین طرح پر ہونگے  
 ایک وہ جو حسنات راجح ہونگے سیات پر دلو حکم جنت کا ہوگا دوسرے وہ جو سیات راجح ہونگو حسنات پر دلو  
 حکم جہنم کا ہوگا تیسرے وہ کہ سیکور حجاب نہ ہو وہ اہل عرف میں پر جب اللہ چاہیگا اپنی رحمت سے انکو  
 جنت میں داخل کریگا جسکے نانو کو محل ہوگا و سکا ہی وزن ہوگا یہ بات ثقل و سمع و ثابت و سحر مقرر میں  
 سودہ حجاب جنت میں جائیگے جس طرح کہ حدیث میں آیا ہے کہ ستر نہرا آدمی نجیاب جنت میں جائیگا ہر ایک کہتا  
 ستر نہرا اور نہ ہوگا جتنی بر کفار سودہ دوزخ میں بغیر حساب لیا گیا ہر مومن میں کسکا حساب ہوگا اس کو حکم جنت کا  
 کسی سنا فتنہ کیا جائیگا وہ ہر کی شفیت میں چاہت میں چرچا و دوزخ میں شریک نہیں ہر ایک کی شریک نہیں ہر ایک کی شریک نہیں ہر ایک کی شریک نہیں

مایوس رہے الی الناد ۲۱ ایک عقیدہ اہل سنت کا یہ ہے کہ جنت و نار پیدائش کے ہیں یہ دو گہر زمین  
 ایک کو اس نے واسطے اہل طاعت و ایمان کے نعم و ثواب مقرر کیا ہے دوسرے گہر کو واسطے اہل سبائی  
 و فطیان کے عقاب نکال پھیرا ہے اس لئے جب سے ان دونوں گہروں کو بنایا ہے تب سے اب تک  
 جانی میں کیسی فتنائوں کی یہ وہی جنت ہے جس میں آدم و حوا اور ابلیس تھے پھر اسے نکالے گئے و ذل  
 انکرت المعتذلة ذلک سو یہ مقررہ جنت میں سخائین کے کون مار میں خالد بخلد رہیں گے اس لئے کہ وہ  
 اسکے منکر میں آ رہے تھے میں کہ میں سو یہ جو ستر برس تک اس کا مسطح رہا ہے وہ ایک کبیرہ کے مسطح  
 جنت میں بنایا گیا وہی کذاب اللہ و سنت رسول اللہ لکن یہ ہم احاصل جنت و نار اس دم مخلوق و مخلوق  
 میں آ رہے تھے نعم جنت کے ایک حور میں ہیں جس کو اس نے جنت میں پیدا کیا ہے وہ قمار کے لئے ہیں و گویا  
 فتنائوں کی حدیث معاذ بن جبل میں آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا ہے ایذا نہیں ہتی ہے کوئی نرل اپنے شوہر  
 کو دنیا میں گرگشتی ہے زواج و اسکی بخلہ حور میں کے تو ایذا ندرے اس کو قتل کرے تجھے اس لئے کہ تو میرے  
 پاس نہیں ہے قریب ہے کہ وہ تجھ کو چور کرے ہمارے پاس آجائے گا سو جب جنت و نار وافیہا کو فتنائیں ہے  
 تو پھر اس کسی کو جنت سے نکالے گا اور اہل جنت ہر موت کو سہل کرے گا اور نہ نعم جنت کو نہ دال ہوگا بلکہ  
 ہر دن مزید نعم میں آئے گا تا کہ ایک رسیکا اور تمام نعم یہ ہے کہ اس کے حکم سے موت اس غصیل پر فوج کی جائے گی  
 جو درمیان جنت و نار کے ہے جس طرح کہ حدیث صحیحہ میں آچکا ہے ۲۲ ایک عقدا اہل اسلام کا قاطبہ یہ ہے  
 کہ محمد بن عبداللہ بن عبدالمطلب بن اسم صلعم رسول خدا و سید المرسلین خاتم النبیین میں اور طرف کا ذکر  
 کے اور طرف جن کے مائتہ مبعوث ہیں اور حضرت کو وہ حجرات طے جو اور انبیاء کے طے تھے بلکہ زیادہ دہائے  
 چنانچہ بعض اہل علم نے ہزار معجزے کئے ہیں تنجلا کے ایک قرآن منظم ہر ربہ مخصوص مفارق صبیح اوزال  
 کلام عرب ہے جسکی نظم و ترتیب و بلاغت و فصاحت ایسی ہے کہ فصاحت ہر فصیح سے اور بلاغت ہر بلاغ  
 سے متجاوز ہے اور عرب و کس طرح کا کلام لا سکے اور نہ ایک سورت بنا سکے حالانکہ وہ اپنے زمانہ میں سب  
 سے زیادہ بلاغت و فصاحت میں تھے اسی جگہ سے یہ قرآن آپ کے حقین معجزہ پھیرا جیسے عصا معجزہ تھا اس سے  
 علیہ السلام کا یا احیاء موتی و ابرار کہ و ابرص معجزہ تھا عیسیٰ علیہ السلام کا کیونکہ نبیث موسیٰ کی زمانہ معجزہ  
 میں اور نبیث عیسیٰ کی زمانہ حذاق احباب میں ہوئی تھی ۲۳ ایک عقدا اہل سنت کا یہ ہے کہ امت محمد  
 صلعم خیر جمہ ام و افضل اہل قرن ہے آئین اہل بیۃ الرضوان افضل اہل قرون میں یہ ایک ہزار چار سو

نفر تہی پہر اہل بدر افضل میں یہ تین سو تیرہ آدمی تھے بعد وجہ حجاب طاغوت پہر تین چالیس شخص اہل دار  
 خیزان جو عمر بن خطاب کے یا ان لانے سے پورے ہوئے افضل ہیں پہر ان چالیس میں عشرہ مبشرہ و افضل  
 میں خلفاء اربعہ و طلحہ و زبیر و عبد الرحمن بن عوف و سعد و سعید و ابو عبیدہ بن الجراح اور افضل ان عشرہ مبشرہ  
 میں خلفاء اربعہ و راشدین میں پہر افضل ان چار یا ر میں ابو بکر میں پہر عمر پر عثمان پہر علی انہیں چار نے بعد حضرت  
 مسلم کے تیس برس تک خلافت کی ابو بکر کچھ اور دو برس خلیفہ رہے اور عمر دس برس عثمان بارہ برس  
 علی چھ برس پہر انیس برس معاویہ والی رہے اس سے پہلے عمر نے او کو اہل شام پر بیس برس  
 تک والی رکھا تھا یہ خلافت امہ اربعہ کی باختیار صحابہ و اتفاق و رضائے صحابہ ہوئی تھی انہیں ہر ایک اپنے  
 عصر و زمان میں سارے صحابہ بہ افضل تھا کچھ سیف و قہر و غلبہ کے یا افضل سے چھین کر نہیں  
 ہوئے تھے شیخ حلی فرماتے ہیں و قد روی عن امامنا احمد بن حنبل رحمہ اللہ ان خلافت ابی بکر ثابت  
 بالنص الجملہ والاشارة و هو مذهب الحسن البصری و جماعة من اصحاب الحديث رحمہم اللہ تعالیٰ  
 عمر کو ابو بکر نے خلیفہ کیا تھا جلو صحابہ نے اس امر میں اتفاق کیا اور امیر المؤمنین نام رکھا بعد عمر کے  
 سب صحابہ نے عثمان پر اتفاق کیا اور پہلے عبد الرحمن بن عوف نے اور نسے بیعت کی پہر علی نے پہر  
 لوگوں نے بالاتفاق فکان اماماً حقاً الی ان مات لم یوجد فیما یوجب الطعن فیہ ولا فسقہ ولا  
 قتله خلاف ما قالت الروافض تباً لہم پہر علی خلیفہ ہوئے کئی خلافت ہی باتفاق جامعہ و اجماع تھی  
 ہوئی فکان اماماً حقاً الی ان قتل خلاف ما قالت الخوارج انہ لم یکن اماماً قط تباً لہم  
 رہا قتال کرنا علی کا سایہ طلحہ و زبیر و عائشہ و معاویہ کے سوا امام احمد نے نص کی ہے ہر بات پر کہ ان  
 شجاعت سے جو باعث منازعت و منافرت و خصومت ہوئے اساک کرنا لازم ہے اللہ تعالیٰ دن  
 قیامت کے اس امر کو اونٹنے و رسیان سے زائل کر دیگا کما قال عز وجل و من عناف فی جہل و دھم  
 من غل خرافاً جلے س و معتقاً یلین کیونکہ علی اس قتال میں حق پر تھے اور اونکی امامت صحیح تھی بعد  
 اتفاق اہل حل عقد کے اونکی امامت و خلافت پر جس نے او نہر خروج یا نصب کیا وہ باغی خارجی ہے اس سے  
 قتال کرنا جائز ہے اور جس نے علی سے مقاتلہ کیا جیسے معاویہ و طلحہ و زبیر وہ طالب تھے تار عثمان کیونکہ وہ  
 غلام مارے گئے تھے اور یہ قاتلین عثمان لشکر مرقضوی میں تھے اسلئے ہر کوئی طرف ایک تاویل صحیح کے  
 گیا فاحسن احوالنا الامساك و ردھم الی اللہ عز وجل و هو احکم الحاکمین و خیر القاصدین

والاستغفال بعینوب انفسنا وتطهير قلوبنا من ادمیات النون وظلمنا من موبقات الامور  
 رجبی خلافت معاویہ سو وہ ثابت و صحیح ہے بعد موت علی اور علی حسن بن علی کے تیس ہجرت معاویہ  
 جسٹن واجب ہو گئی آدس سال کا امام جماعت پھر اسے کہہ سکے درمیان میں سے خلافت اٹھ گیا اور سب  
 تابع معاویہ کے ہو گئے کوئی سنا زع نہایت مرعوفات میں باقی نہ رہا اور خلافت معاویہ کا ذکر اس حدیث میں  
 ہے تدا ورجی الاسلام خمساً وثلاثین اومتاً وثلاثین اوسبعاً وثلاثین مراد دوران رحمی سے  
 اس حدیث میں قوت دین نے صدیہ یا پنج برس چھ برس سے بعد میں پھر خلافت معاویہ کے میں  
 انیس سال درجہ دہم تک کہو کہ تیس برس کو علی مرتضیٰ نے پورا کیا تھا ۲۴ ہجرت حسن بن علی سے  
 معاویہ سلم کے اور ہمارے اعتقاد ہے کہ وہ مان میں مومنوں کی اور عائشہ فاضل شمار عالمین میں حدیث  
 قول محمد بن سے اوکو بری کیا جسکی قدرت و خلافت یوم الدین تک درسی اس طرح فاضل شمار عالمین  
 میں اوکلی مولات و محبت و مہی ہی واجب ہے جسے کو اس کے آپ بنی مسلم کی واجب ہے سو یہی اہل بیت  
 میں انکا ذکر اس کے کتاب عزیز میں کیا ہے اور نیز ثانی ہے یہی مہاجرین انصار میں چھوٹے دو کو  
 قبول کی طرف غار پڑی ہے آیہ محمد رسول اللہ والذین معہ الخ سے مراد عشرہ مبشرہ میں اہل سنت کا تھا  
 ہے کہ باز رہنا مشاہرت صحابہ سے اور اساک کرنا اوکو مساوی کا اور انکار کرنا ان کے فضائل و محاسن  
 کا اور سرفرازا ان کے معاملہ کا طرف خدا کے واجب ہے جو اختلاف طلحہ و زبیر و عائشہ و معاویہ میں ہوا  
 اس میں اور سکوا جاتا ہے کہو یا ہے کہ ہم ہر صاحب فضل کو اسکا فضل دین کا قال تبارک والذین  
 جاؤا من بعدہم یقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذین سبقونا بالا یمان ولا تجعل فی قلوبنا غلا  
 الذین انعمت علینا انک رؤوف رحیم قال تبارک ثلاث امة قد خلت لہا ما کسبت ولکم ما کسبت ولا تقتلون  
 عا کا نوا یعلمون اور حدیث جابر میں فرمایا ہے لا یدخل النار احد اباع تحت الشجرۃ آدخ من اہل  
 بدر کے ارشاد کیا ہے اظلم اہل علی اہل بدیل فقال اعلنا ما سئتم فقد عفرت لکم سنیان بن سنیہ  
 کہتے ہیں من نطق فی اصحاب سالی اللہ صلعم بکلمۃ فہو صاحب ہوئے ۲۵ اہل سنت کا اجماع ہے صح  
 و طاعت ائمہ مسلمین و مراد ان کے اتباع پر اور غار پڑنے پر بھی ہر ایک متبادل و جابر کے حکمو کوگون سے ذلی  
 و نائب و منصوب کیا ہوا و اجماع ہے سب سے ہر کسی اہل قبلہ کے لئے قطعاً حکم حجت یا ارکان کائنات میں مطیع  
 ہوا عاصی و رشید ہوا غاصبی و مستاد ہوا عاقی و جو حکم و اسکی کسی بدعت ضلالت پر طالع ہوا و اجماع

ہے اس پر کہ انبیاء کے معجزات اور اولیاء کو کرامات کو تسلیم کریں و در سہبات پر کہ گرائی و رزانی طرف سے  
 اس کے ہے نہ طرف سے کسی شخص کے خلق میں سے سلاطین ملوک ہوں یا کو اکب کا نعمت القدرۃ  
 والمقصود ۲۶ سوسن عاقل و ناموشمند کو یہ چاہیے کہ متبع ہونے سے متبع غلو و تمسک و تکلف نہ کرے کہ کہیں  
 گمراہ ہو جائے اور لغزش آجائے پہر ہلاک ہو جائے ابن مسعود نے کہا ہے اتبعوا ولا تتبدعوا فقد  
 کفایت مسنون پر اتباع سنت و جماعت کا واجب ہے سنت وہ ہے جسکو حضرت نے سنون کیا ہے  
 جماعت وہ ہے جس پر صحابہ حضرت نے خلافت ائمہ اربعہ میں اتفاق کیا ہے اہل بدعت سے مکارثت و  
 مدائنت نہ کرے اور انکو سلام نہ کرے آسنے کہ ہمارے امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ نے کہا ہے من سلو علی صاحب  
 بدعة فقد احبہ سونہ اونکے پاس بیٹھے اور نہ اونکو اپنے پاس نہائے نہ عیاد و اوقات سرور  
 میں انکو مبارکبادی دے نہ اونکے جنازہ پر نماز پڑھے نہ انپر رحم کرے بلکہ اون سے جدا رہے اور انکو  
 دشمن جانے اس کے لئے اور اونکے مذہب کے بطلان کا مستفاد ہو اور اس سے امید ثواب جزیل و  
 اجر کبیر کے رکھے فضیل بن عیاض نے کہا ہے اذا علم الله من رجل انه مبغض لصاحب بدعة رجوت  
 الله ان يعف عن ذنوبه وان قل عمله سفيان بن عيينه نے کہا ہے من تبع جنازة مبتدع لم يزل في خط  
 الله حتى يرجع اور حضرت نے مبتدع پر لعنت کی ہے فرمایا ہے من احدث حدثا او اوى محدثا  
 فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل الله منه الصلوة والعلة مراد صرف سے نہیں  
 اور عدل سے ناخدا ہے ابو ایوب مختبائی کہتے ہیں اذا حدث الرجل بالسنة فقال ذنبا من  
 هذا وحدثا بما في القرآن فاعلم انه ضال میں کہتا ہوں نہ کہ قرآن کو حجت سمجھنا اور سنت کا فائدا  
 بدعت خارج ہے مراد حضرت شیخ رحمہ اللہ کی اہل بیع سے پیتر فرمے گمراہ ہیں حادث ذم بیع کی ادنیٰ پر  
 محمول ہیں دن سبکو حضرت نے حدیث میں ناری فرمایا ہے اور فرقہ اہل سنت جماعت کو ناجی کہا کہ  
 پہر اگر کوئی بدعت اونکی بعض افراد فرقہ ناجیہ میں پائی جائے تو اس کے ساتھ ہی وہی معاملہ کرنا لازم  
 ہو کہ ساتھ اہل بیع کے چاہیے اسی لئے حضرت شیخ فرماتے ہیں کہ اہل بدعت کے لئے علامات میں جسے  
 وہ پہچانے جاتے ہیں ایک علامت یہ ہے کہ وہ اہل اثر یعنی صحابہ حدیث کی بدگویی کرتے ہیں علامت  
 زنا و فحش یہ ہے کہ وہ اہل اثر کا نام حشو یہ رکھتے ہیں مراد اونکی باطل کرنا آنا یعنی حادث کا ہے علامت  
 قدر یہی ہے کہ وہ اہل اثر کا نام مجیرہ رکھتے علامت چہمیہ کی یہ ہے کہ وہ اہل سنت کو شبہ کہتے ہیں

عزت و افتخار کی ہے کہ وہ اہل شرک کو نامید کرتے ہیں یہ سب عصیت و عیافہ ہے واسطے اہل سنت کے  
 مان لگا لگا کوئی نام نہیں ہے مگر ایک نام ہے اب محدث نے جو نام اہل بیع نے ایک رکبہ میں دینے کوئی  
 نام نہیں دینا جس طرح کہ حضرت مسلم پر کوئی نسب کفار کلمہ کا نہیں چیکا ساحر ساحر مجنون مقنون کا ہو  
 حالانکہ آپ کا کوئی نام نہ تھا نہ وہ ایک اور نام نہ دینا جس کوئی درسا تر غلق کے مگر رسول نبی اور آپ سادات  
 سے بری تھے انظر کیف ضرر بالک الامثال فضل اولاد لا یستطیعون مساہلہ کے بعد حضرت تسبیح نے کہا ہے  
 هذا اخر ما القنا فی باب معرفة الصائم والاعتقاد علی مذہب اهل السنة والجماعة علی الاحتضار  
 والقدرة انقی من کہا ہوں کہ میں نے نقل کر نہیں ان عقائد کے اور کہ کو حذف کر دیا ہے الا انما اسرار  
 اگر کسی کو اطلاع و لائل بران ذائب کے منظور نظر ہو تو مراجعت طرف اہل کتاب کے کرنا چاہیے اسکے  
 بعد شیخ رح نے ایک نسل بیان میں ان امور کے کہی ہے کہ جبکہ اطلاق بار بیتال پر جائز ہے یا اعتقاد  
 اور صفات کی طرف صانع کی تسبیح ہے جیسے قہل و شک و تمن و غلبہ و تنہو و تسبیح و تسبیح  
 و ترم و غلبہ و غفلت و تحز و موت و تحرس و تحکم و تحمی و تنہوت و تقور و تمیل و تحرد و غلبہ و تحرد  
 و تاسف و کمد و حشر و تمس و التلم و لذت و تفع و تمسرت و تمی و عزم و کذب و غیرہ اتہی آب  
 موسیٰ مجلس کو واجب ہے کہ اگر انیا فرقہ ناجیہ میں ہونا چاہے تو مطابق ان بیانات صحیحہ کے کلام و جزو  
 اپنا اعتقاد درست کرے اگر کسی عقیدہ میں برخلاف ان عقائد کے ہو گا تو پھر وہ اہل سنت میں  
 سمجھا جائیگا و دعویٰ ایسے نئی ہونے کا کرے

## فضل بن عقیل رحمہ اللہ شرح احمد ہرند محمد بن علی الف مارج بموجب

اسمہ تعالیٰ اپنی ذات مقدس سے موجود ہے اشیاء واد کو ایجاد سے موجود ہیں دیکھنا ہے ذات اور صفات  
 اور افعال میں کسی کو کسی امر میں اسکے ساتھ فی الحقیقہ کوئی شرکت نہیں ہے وجود ہو یا اور کچھ شاکت  
 اسی و مناسب لفظی بحث سے حاج ہے صفات و افعال اسکے ہم رنگ اسکی ذات کے چونکہ جگہوں میں  
 اور انکو صفات و افعال ممکنات سے کچھ مناسب نہیں ہے مثلاً صفت علم کی ایک صفت قدیم  
 اور ایک سبط حقیقی ہے کہ ہرگز نہ دو تکرار و سکیطون راہ نہیں ہے اگرچہ باعتبار تعدد و تعلقات کے

کیونکہ نہ تو کیونکہ وہاں کیا بحثاں بسیط ہے جس سے ساری معلومات ازل وابد مشکف ہیں ورساری  
اشیا کو مع ان کے احوال متصفانہ و مناسبہ و کلیہ و جزئیہ کے اوقات مخصوصہ میں ہر ایک کو ان واحد  
بسیط میں جانتا ہے اسی ایک آن میں اسی زید کو موجود جانتا ہے اور یہی معدوم اور خیر و صبی جو  
وہ پیر اور زندہ اور مردہ و قائم و قاعد و مستند و مضطج و خندان گریان و مستند و متالم و عزیز و ذلیل  
سب کو جانتا ہے بسیط برزخ میں در حشر میں و در جنت میں و در تلذذ میں جانتا ہے پس نقد و تعلق کا یہی  
ارجحہ معقولہ ہے کیونکہ تعدد و تعلقات کا غالب ہے تعدد اوقات و کمتر از منہ کو و لیس ثلث الان واحد  
و بسیط من الازل و الابد لا تعدد فیہ اصلاً اذ لا یجری علیہ تعالی زمان و لا تقدم و لا تاخر  
اسجد اگرچہ صورت جمع صمدین کی ہے لکن حقیقت میں کچھ صمد نہیں ہے اسلئے کہ اگرچہ زید کو آن واحد میں جو  
و معدوم جانتا ہے مگر اسی آن میں یہ بھی جانتا ہے کہ شاد وقت وجود زید کا بعد کچھ ہزار سال چھری کے ہر  
اور وقت اسکی عدم سابق کا پہلے اس سال سے معین ہے اور وقت اس کے عدم لاحق کا بعد کچھ ہزار  
ایک سو سال کے ہوگا فلا تصناد بینہما فی الحقیقۃ لتغایر زمان و علی هذا سائر الاحوال سو اگر ہم اس کے  
علم میں تعلق سے معلومات کے ثابت کریں تو یہ ایک تعلق ہوگا جو کہ ساری معلومات سے متعلق ہوئے اور  
وہ تعلق ہی پھول کیفیت ہے اور صفت علم کی طرح بچوں و بچوں ہے اس سے ثابت ہوگا کہ اس تعالی کا علم  
ہر چند سب سے جزئیات تغیر کے تعلق رکھتا ہے لکن تغیر کو اس کی طرف بالکل راہ نہیں ہے اور منطہ خدو ث  
کا اس صفت میں پیدا نہیں ہوتا کہما زعمت الفلاسفہ اب کچھ حاجت اثبات تعلقات متعددہ کی یہی باقی  
ترہی کہ تغیر وحدو کو راجع طرف ان تعلقات کے کہیں نہ طرف صفت علم کے کا فعلہ بعض المتکلمین  
لذ فہم شبه الفلاسفہ بان اگر تعدد و تعلقات کا طرف معلومات کے ثابت کریں تو گنجائش ہے ۲ بسیط  
کلام ایک صفت بسیط ہے کہ اسی ایک کلام سے ازل تا ابد گویا ہے اگر اوستے تو اسی جگہ سے ناشی ہے  
اور اگر نہیں ہے تو یہی اسی جگہ سے ہے اگر اعلام ہے تو وہیں سے ہے اور اگر سہ نظام ہے تو یہی وہیں سے  
ہے اگر تہی ہے تو اسی جگہ سے سقا ہے اور اگر تہی ہے تو یہی اسی جگہ سے ہے ساری کتب منزلہ و  
صحف مرسلہ یک ورق ہیں اس کلام بسیط کی اگر تہی ہے تو اسی جگہ سے ہے کہ اگر تہی ہے اور اگر انجیل ہے  
تو یہی وہیں سے اور نہ صورت لفظی پکڑی ہے اور اگر زبور ہے تو یہی اسی جگہ سے مسطور ہوئی ہے  
اور اگر فرقان ہے تو وہ بھی وہیں اترتا ہے ۳ بسیط اس کا فعل ایک ہے ساری مصنوعات ہیں

و آخر میں وہی ایک فعل سے وجود میں آئی ہیں و اما فی الاطلاق کلہما بالبعس ایک مرتبہ اس فعل کی  
ایسا رہو یا مات مرتبہ اس فعل کے ہیام ہو یا افعام منوط ہے ساتھ اس ایک فعل کے سہیل اگر ایجاد ہے  
یا اعدام ناشی وہی فعل سے ہے سو اس کے فعل میں ہی تعدد و تعلقات کا ثابت نہیں ہے بلکہ ایک ہی تعلق  
سے ساری تعلقات و اہلین و آخرین مع اوقات مخصوصہ وجود کے وجود میں آتی ہیں یہ تعلق ہی اس کے فعل  
کے سطح پر ہو جیون ہو جیون ہے کیونکہ جیون کو طرف جیون کے راہ نہیں ہے لایجل حطایا الملک الامطایا ہ شہری  
کو حقیقت فعل حق تخلع ہوئی اس لئے اس نے جیون کو حادث کہہ دیا اور اس کے افعال کو حادث جان لیا  
یہ بات عجیبی کہ یہ کائنات آمار فعل اولیٰ حق تعالیٰ میں نہ اس کے افعال اسی قبیل کی وہ بات ہے کہ بعض فیہ  
نے تجلی افعال ثابت کی ہے حالانکہ وہ تجلی حقیقت میں تجلی آمار فعل کی ہے نہ تجلی اس کی فعل کی کیونکہ اس کا  
فعل تدجیون و تجکون اور قدیم و قائم ذات الہی ہے جس کو تجکون کہہ دیا اور محدثات میں کہاں گنجائش اور  
مستطاب رکھنا میں کہاں ظہور ہے

در بیان نامی صورت معنی جیونہ تجکون در کتب گدایان سلطان چہ کار دارد  
تجلی افعال صفات کی نزدیک فیر کے لئے تجلی ذات کے تصور نہیں ہے کیونکہ افعال و صفات کو اس کی  
ذات مقدس سے انفکاک نہیں ہے کہ اس کی تجلی ہے تجلی ذات کے تصور ہو اور جو کچھ اس کی ذات سے  
شک ہے وہ خلال افعال خلال صفات میں ہو یہ تجلی خلال افعال و صفات کی تیسری نہ خود افعال  
و صفات کی مہم اس تعالیٰ کسی چیز میں حلول نہیں کرتا ہے نہ کوئی چیز اس کے اندر حلول کرے مگر  
اس تعالیٰ محیط جلہ شیا ہے اور ساتھ ہشیار کے قرب و معیت رکھتا ہے لکن نہ وہ اعاطہ و قرب و معیت  
کو لائق ہمارے ہم قاصر کے ہو کہ یہ لائق اس کی جناب قدس کے نہیں ہے جو کچھ کشف و شہود سے  
معلوم کریں اس سے بھی مترہ ہے کیونکہ ممکن کو اس کی ذات و صفات و افعال کی حقیقت سے  
سلئے جہل حیرت کے کچھ نصیب نہیں ہے ایمان ساتھ غیب کے لانا چاہیے اور جو کچھ کشوف و  
مستہود ہو اس کے نیچے لائے انہی کے رکھے

فما شکار کس شود دام بازین کا نیجا پیشہ باد بدست ست دام را  
منو زایوان استنابلند ست مرا فکر رسیدن ناپسند ست

جیونہ ایمان لانا چاہیے کہ اس کے فائے محیط ہشیارہ قریب ہشیارہ اور ہاشیارہ ہے لکن ہم معنی

وقرب و معیت خدا کے نہیں جانتے کہ کیا میں اس کا وقرب کو حاصل وقرب علی کہنا متعجب تاویلات متشابہ کے  
 ہے اور ہم قائل تاویل کے نہیں ہیں ۵۔ اور تعالیٰ کسی چیز کے ساتھ متحد نہیں ہوتا ہے اور نہ کوئی چیز  
 اس کے ساتھ متحد ہوتی ہے بعض عبارات صوفیہ سے جو معنی اتحاد کے مفہوم ہوتے ہیں وہ خلاف دلیلی  
 مراد کے ہیں سیکے کہ مراد او کی اس کلام سے جو موجب اتحاد ہے جیسے اذ اتوا الفقر فقوسا اللہ یہ ہے  
 کہ جب فقر تمام ہوا اور سستی محض حاصل ہوئی تو اب سوائے اس کے کچھ باقی نہ رہا نہ یہ معنی کہ فقیر ساتھ خدا کی  
 متحد ہو جاتا ہے کہ یہ کفر و زندقہ ہے قل سبحانہ عما یوقنہم الظالمون علو اکبیرا ہمارے خواجہ جن نے  
 فرمایا ہے کہ معنی انا الحق کے نہ یہ ہیں کہ میں حق ہوں بلکہ یہ میں کہ میں نیست ہوں اور موجود حق ہے ۶  
 تغیر و تبدل کو طرین ذات و صفات و افعال محتدائی کے راہ نہیں ہے سبحان من لا یتغیا بذاتہ وصفاً  
 ولا فی افعالہ جلالہ و انت الاکھوان صوفیہ وجودیہ نے جو تنزلات غصہ ثابت کئے ہیں وہ کچھ  
 قبیل تغیر و تبدل سے مرتبہ وجوب میں نہیں ہیں یہ کفر و ضلالت ہے بلکہ ان تنزلات کو مراتب ظہورات کمال احتیاج  
 میں اعتبار کیا ہے بغیر اسکے کہ کوئی تغیر و تبدل اس کی ذات و صفت و فعل میں راہ پائے کیونکہ اسے تعالیٰ  
 صین مطاق سے ذات میں اور یہی صفات و افعال میں در کسی امر میں کسی شے کا محتاج نہیں ہے اور جس طرح  
 کہ وجود میں محتاج نہیں ہے سطح ظہور میں بھی محتاج نہیں ہے عبارات بعض صوفیہ سے جو یہ بات سمجھتی ہیں  
 ہے کہ اسے تعالیٰ ظہور کالات ساسی و صفاتی میں ہمارا محتاج ہے یہ بات عجیب و غریب ہے کہ ان سے حال نگاہ یہ  
 و اخلقت الجن والانس الا لبعہون اسے لیض فدن سے ظاہر ہے کہ مقصود خلقت جن و انس سے  
 حصول معرفت کا واسطہ او کر ہے کہ یہ اد کا کمال چرند کوئی اور امر جو طرف جناب حق کے عائد ہو اور جو شے  
 قدسی میں جو آیا ہے کہ خلقت الخلق لاعتصاف سوا اس سے بھی مراد نہیں کی معرفت ہے نہ اپنا معرفت  
 ہونا اور ان کی معرفت کے توسط سے کوئی کمال حاصل کرنا تعالیٰ عن ذلک علوا کہیں ۱۷ اسے تھائے  
 جمیع صفات نقص سمات حدوث سے متفرق و مبرا ہے نہ جسم و جہانی ہے نہ مکانی و زمانی ساری صفات  
 کمال اس کے لئے ثابت ہیں متجلی او کے آئینہ صفتیں کمال کی موجود ہیں جو اس کے وجود ذات مقدس پر  
 زائد ہیں حیات و علم و قدرت و آثار و اشہر و شیع و کلام و نگوین یہ صفتیں خارج میں موجود ہیں یہ  
 کہ اس کے علم میں موجود ہیں ساتھ ایسے وجود کے جو زائد ہے وجود ذات سے اور خارج نفس ذات سے  
 تعالیٰ و تقدس جس طرح کہ بعض صوفیہ نے گمان کیا ہے ۵

از روی عقل پر غیر از صفات ۴ . با ذات نواز روی تحقیق ہمہ میں ۴۴

کہ یہی حقیقت نفی صفات سے کیونکہ تا قیام صفات نے جیسے مستقر و مطلقہ میں تفسیر علی و اتحاد خارجی کہا ہے اور تفسیر علی سے منکر نہیں ہیں یہ نہیں کہا کہ مفہوم علم کا معنی مفہوم ذات ہے یا معنی مفہوم قدرت و ارادہ ہے اور یہ باعتبار وجود خارجی کے کہا ہے پس جبکہ وجود خارجی کا اعتبار کریں گے نفی صفات سے باہر نہیں ہو سکتی اور تفسیر اعتباری کوچہ کے بکار آمد نہیں ہو سکتا ہے ۸۸ اسہ تعالیٰ قدیم و ابدی ہے اس کے غیر کے لئے قدم و ازلیت ثابت نہیں ہے سارے اہل ملت کا اس پر اجماع ہے جو شخص کی قدم و ازلیت کا قائل ہے وہ کافر ہے امام غزالی نے اسی جگہ سے ابن سینا و فارابی و غیرہ کی تحفیر کی ہے کہ یہ لوگ قائل قدم عقول و قدم ہیولی و صورت کے ہیں در سموت و انہما کو قدم جانتے ہیں ہمارے حضرت خواجہ برج فرماتے تھے کہ شیخ محی الدین بن عربی قائل قدم ارواح کا ملین ہیں اسباب ظاہرے پیرنا چاہیے اور معمول ناویل پر کرنا چاہیے تاکہ یہ قول مخالف اجماع اہل مل کے نہ پھیرے ۹ اسہ تعالیٰ قادر و قادر ہے شائبہ ایجاب و منہ نہ نظر اسے منہ و مبرا ہے فلسفہ جبر و نہ کمال کو ایجاب کیا کہ نفی اعتبار کی کر کے اثبات ایجاب کیا ہے ان احقون نے واجب تعالیٰ کو معطل و بیکار سمجھ لیا ہے اور رسولے ایک مصنوع کے کہ وہ بھی ساتھ ایجاب کے ہے خالق ارض و سموت کو بخاک و جود و حادث کو طرف عقل فعال کے منسوب کیا ہے کہ وجود اس کا سوا اسکے کا انکے تو ہم میں ہونا ثابت نہیں ہے انکو زعم فاسد میں انکو کچھ کام اسہ تعالیٰ سے نہیں ہے ناجا و وقت و اضطراب و منظر ار کے التجار طرف عقل فعال کے کرتے ہیں اور اسہ کی طرف رجح نہیں لاتے کیونکہ اسہ تعالیٰ کا وجود و حادث میں کچھ عقل نہیں بتاتے کہتے ہیں کہ مطلق ایجاد و حادث کا عقل فعال سے ہے بلکہ عقل فعال کی طرف ہی رجح نہیں رکھتا اسلئے کہ اسکا نہ کے دفع عیات میں کچھ اختیار نہیں ہے یہ بید و ملت حق میں حق تعالیٰ کے فرق خدا سے بھی بڑھ کر ہیں کتنا طرف اس کے التجا لاتے ہیں اور دفع بلا کا اسہ سے چاہتے ہیں مخلوقات ان احقون کے کہ یہ دو امر میں سارے فرق مخالفت و بلاست سے بڑھتے ہوئے ہیں ایک تو کفر و انکار احکام متزلزل و عناد و عداوت اخبار مرسلہ میں دوسرے نزدیک مقدمات فاسد و کلیس و دلائل مشوہہ باطلہ میں آفات مقاصد و مطالب و ایہ میں بہت ناخطا کو ہوا ہے اسکا کسی احق کو بھی نہیں ہو سموت و کواکب جو ہر وقت ہمیں اوردوسر گردان ہیں یہ دار ہر کام کا ادنیٰ حرکات و اوضاع پر رکھتے ہیں اور

خالق سموات و موجد کواکب و محرک و مدبر نجوم سے انہوں نے انکھ بند کر لی ہے اور معاملہ سے دور سمجھ لیا ہے عجب حیر و اور بید ولت میں اپنے زیادہ وہ احمق ہے جو انکو زیرک جانتا ہے اور صاحب فطانت سمجھتا ہے بخلاف انکے علوم شمس و قمر کے ایک علم ہندوستان جو محض لایعنی اور لا طائل صرف ہے مساوات زوایا سے مثلث کی مثلث ہر دو قائمہ کے کس کام آتی ہے اور مثلث عربی و ماسونی کچھ انکی ہے کس غرض سے مربوط ہے علم طب و علم نجوم و علم تہذیب و خلق جو عمدہ علم انکے ہیں کتب انبیاء متقدمین سے سر قلم کے ہیں و راو کے فریقہ اپنے باطل کو رواج دیا ہے کا ص ۷۸ بہ الغزالی فی المنقذ من الضلال آمل ملت متابعین انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اگر دلائل و براہین میں غلطی کریں کچھ فرہین ہے کیونکہ مدار کا رنگ تقلید انبیاء پر ہے دلائل و براہین اثبات پر اپنے مطالب کے بطریق تریع لاتے ہیں انکو تو وہی تقلید کافی ہے بخلاف ان بید یون کے کہ انہوں نے انکو تقلید انبیاء سے باہر نکال کر دیے اثبات دلائل ہوئے میں ضلوا فاضلوا و دعوت نبوت عیسیٰ علیہ السلام کی حبیب فلاطون کو جو کھان تران بید و تو نگاہا بھیجی تو کہا سخن قوم مھتدون لاحاجۃ بنا الی من یدلنا یشخص عجب بیوقوف لایعنی تھا جو شخص کہ احیاء اموات و ابرار اکہ و ابرص کرے جو کہ انکے طوبیخت سے خارج ہو اور سکود بکھنا اور اسکے احوال کا تفتیش کرنا چاہیے تھانہ یہ کہ بے دیکھے ہائے کمال عناد و سفارت سے یہ جواب دیدیا جانا اللہ سبحانہ عن ظلمات معقذاتھم السوء ان دنوں میں میرے فرزند محمد معصوم نے جو امر شرح موافق کو تمام کیا آثار سببی میں قباحت ان بے عقول کے خوب واضح ہوئے اور زہر نبوت سے فوائد مرتب ہوئے الحمد للہ الذی ہدانا لھذا وما کنا لنھتدی لولا ان ہدانا اللہ لقد جلدت و سل الہا بھی عبارت شیخ محی الدین بن عربی ہی ناظر طرف ایجاب کے ہے اور معنی قدرت میں موافقت فلسفہ کی رکتی ہے کہ قادر سے صحت ترک کو تجویز نہیں کرتی اور جانب فعل کو لازم جانتے ہیں جناب کاروبار سے شیخ محی الدین منجملہ مقبولین کے نظر میں آتے ہیں اور اکثر علوم انکے جو مخالف آرائے اہل حق ہیں خطا اور نا صواب ظاہر ہوتے ہیں خطائے کشفی سے معذور رکھے گئے ہیں او خطائے اجتہادی کی طرح ملامت سے مرفوع ہیں یہ خاص میرا اعتقاد ہے حق میں شیخ محی الدین کہ میں انکو منجملہ مقبولین کے جانتا ہوں اور انکے علوم مخالفہ کو خطا و مضر جانتا ہوں ایک جماعت شیخ بطون ملامت کرتی ہے اور انکے علوم کا تحقیر بھی کرتی ہے و دوسری جماعت نے شیخ کی تقلید اختیار کی ہے اور انکے جمیع علوم کو صواب

جاستی ہے اور دلائل شواہد حقیقت سے اذن علوم کو ثابت کرتی ہے اس میں شک نہیں کہ ان دونوں  
 فریق نے راہ فراط و قسط وسط کی اختیار کی ہے اور توسط حال سے دور جا پڑے میں صحیح کو لایا و قبول  
 سے میں خطا کر شفی پر کس طرح رو کیا جائے اور ان کے علوم کو کو صواب سے دور میں در مخالفت آرائے اہل  
 حق میں کس طرح بطور تقلید کے قبول کیا جائے فالحنی هو القسط الذی وفقوا لله سبحانه به ملتہ وکلام  
 آں سکہ وحدت وجود میں ایک جم غفیر اس گروہ کا ساتھ شیخ کے شریک ہے ہرچہ شیخ اس سکہ میں ہی  
 طرز خاص رکھتے ہیں تا اصل سخن میں شرکت ہے سو یہ سکہ بھی اگرچہ ظاہر میں مخالف معتقدات اہل حق  
 ہے مکن قابل توجہ کے ہے اور شایان جمع ہے تینے بنائیت الہی شرح رباعیات میں اس سکہ کو  
 ساتھ معتقدات اہل حق کے جمع کیا ہے اور نزاع فریقین کو طرف نقطہ کے غائب کیا اور شکوک شبہات طرفین  
 کو دور کر دیا وہی اس بیچ پر کہ محل ریٹ اشتباہ باقی نہ رہا کالایف حیل المناظر ۱۰ سارے  
 ممکنات کیا جا رہا اعراض کیا اجسام کیا عقول کیا نفوس کیا افلاک کیا عناصر سب مستند میں طرف  
 ایجاد و تاختار کے اسی نے انکو کتم عدم سے وجود میں نکالا ہے یہ صیغہ اپنے وجود میں مستقلا  
 کے محتاج ہیں صیغہ اپنے بقا میں ہی اسکی محتاج رکھتے ہیں سبب و ساقط کے وجود کو روپوش اپنے  
 فعل کا کیا ہے اور حرکت کو آفتاب قدرت کا ٹھیرا یا نہیں بلکہ اسباب کو اپنے فعل کے ثبوت کا دلیل کیا  
 ہے اور حرکت کو وسیلہ وجود و قدرت کا ٹھیرا یا ہے ارباب فطانت جبکی بصیرت کل متابعت انبیاء سے  
 سرمد کش ہوئی ہے آسات کو ملتے ہیں کہ یہ سبب و سائل جو کہ اپنے وجود و بقا میں مستقل کے  
 محتاج ہیں اور اسی طرف سے ثبوت و قیام رکھتے ہیں فی الحقیقت جاد و محض ہیں یہ کس طرح و دوسرے ہیں  
 جو مثل اد کے ہے تاخیر کر کے میں در احداث و اختراع محل میں لا سکتے ہیں ایک قادر ہے سوا ان کے جاد کو  
 ایسا دکر تا ہے اور کمالات لائق انکو عطا فرماتا ہے چنانچہ عقلا جاد و محض سے ایک فعل و دیگر اسباب کا سر  
 پاتے ہیں کہ کوئی فاعل در حرکت و سکا ہے کیونکہ انہیں یہ بات بخوبی معلوم ہے کہ یہ فعل لائق حال اس  
 جاد کے نہیں ہے کوئی اور فاعل سکا اور اسکے ہے جو اس فعل کو ایسا دکر تا ہے اسلئے فعل جاد کا دکر  
 فعل فاعل حقیقی کا نزدیک عقلا کے نہیں ہوتا ہے بلکہ یہ فعل نظر بجائیت جاد و دلیل ہے فاعل حقیقی پر  
 فکذا ہذا آں فہم بلکہ میں فعل جاد کا روپوش فعل فاعل حقیقی ہوتا ہے کیونکہ وہ کمال عبادت سے جاد  
 محض کو بواسطہ اس فعل کے صاحب قدرت جاتا ہے اور فاعل حقیقی کا فرو کر سے فیصلہ نہ کنڈا

وحید و کثیر آیہ معرفت تقبیس ہے مشکوک نبوت سے کبھی کا فہم اس جگہ تک نہیں پہنچتا ایک جماعت سی  
 خیال کو دفع اسباب میں جاتی ہے اور ابتداً شیار کو تیرہ سبب انہیں اسباب کے طرف حضرت حق سبحانہ  
 کے منسوب کرتی ہے اور نہیں جانتی کہ دفع اسباب میں رفع حکمت کا ہوتا ہے جبکہ ضمن میں بہت سے  
 مصالح میں دینا ماحلقہ خدا باطلا انبیاء علیہم السلام رعایت اسباب کی کرتے ہیں جیسا کہ سورہ کاسر  
 کے سپرد فرماتے ہیں یعقوب علیہ السلام نے ملاحظہ چشم زخم کا کر اپنے فرزندوں کو وصیت فرمائی تھی  
 یا بنی لا تدخلوا من باب واحد وادخلوا من ابواب متفرقة باوجود اس مراعات کے امر کو مفوض حق  
 فرمایا تھا اور کہا تھا ما اظن عنکم من اللہ من مثلی ان المحکوم اللہ علیہ تقاکلت وعلیہ فلیتوکل  
 المؤمن منوت اس نے انکی اس معرفت کی تحسین فرمائی اور اپنی طرف منسوب کیا اور کہا انہ لاذ  
 علوہما اعلیٰ منہا و لکن اکثر الناس لا یعلمون اور قرآن کریم میں ہمارے حضرت کو بھی اشارہ طرف حق  
 اسباب کے کیا ہے اور کہا ہے یا ایہا النبی حسبک اللہ ومن اتبعک من المؤمنین رہی تاثیر اسباب  
 کی سو یہ بات روا ہے کہ اس وقتانے بعض اوقات میں اندر اسباب کے کوئی تاثیر پیدا کر دے اور وہ  
 موثر پڑے اور بعض اوقات میں کوئی تاثیر پیدا کرے ناچار اوپر کوئی اثر مترتب نہو چنانچہ ہم اسباب کو  
 اسباب میں دیکھتے ہیں کہ وجود سبب کا کہی اولی اسباب پر مترتب ہوتا ہے اور کہی کچھ اثر ظاہر  
 نہیں ہوتا انکار کرنا مطلق تاثیر سبب سے مکابرہ ہے تاثیر کہے لکن اس تاثیر کو کشل وجود اس  
 سبب کے ایجاد حق تبار نے سے جانے تیری رائے اس مسئلہ میں یوں ہی ہے اگر خدا جلنے استیلا  
 سے لائح ہے کہ توسط اسباب کا کچھ منافی توکل کو نہیں ہے بطرح کہ ناقص عقل لوگ گمان کرتے ہیں  
 بلکہ توسط اسباب میں کمال توکل ہے حضرت یعقوب علیہ السلام نے مراعات سبب کو ہمراہ تفویض  
 امر حق تعالیٰ توکل نہیں فرمایا علیہ تقاکلت وعلیہ فلیتوکل کل المؤمن منوت امرید وخالق ہر  
 خیر وشر کا اس وقتانے ہے خیر سے راضی وشر سے ناراض ہوتا ہے یہ فرق در میان اولاد و ضار  
 کے بہت باریک ہے اس نے یہ فرق اہل سنت کو سمجھا دیا سائر فرقے سبب عدم استہدار کے طرف  
 اس فرق کے منکالت میں پڑے رہے معتزلہ نے اسی جگہ سے بندہ کو خالق اپنے افعال کا کہنا اور  
 ایجاد و کفر و معاصی کو طرف بندہ کے منسوب کیا کلام شیخ محی الدین اور ان کے اتباع سے سمجھا جاتا ہے  
 کہ بطرح ایمان اور اعمال صالحہ مرضی ہم ہادی میں اس طرح کفر و معاصی مرضی ہم مضل میں ہیں

یہ بات بھی محال نہیں تھی ہے اور طوطا کی جانب کے اقل ہے جسکا منشا نہ رہنا ہوتا ہے جیسے کہ کہیں کہیں طوطا  
 راخسارت مرضی آفتاب ہے اور اس مرتبہ بندہ دن کو قدربت و ارادہ دیا ہے کہ اپنے اختیار سے کسب  
 افعال کریں غلطی نہ ہو کہ اس وقت اس کے اور کسب معسوب سے طوطا ایک اور قتالی کی مانند  
 یوں ہی جاری ہے کہ جب بندہ کسی اپنے فعل کا قصد کرتا ہے تو اس کی خلق اس فعل سے متعلق  
 ہو جاتی ہے اور جبکہ یہ فعل اس کے قصد و اختیار سے ہوا تو ایسا رتلاق و ضم و ثواب عتاب کا ساتھ  
 اس کے نہیں اور یہ بات کہ اختیار بندہ کا ضعیف ہے اگر یہ ضعف باعتبار قوت اختیار قتالی کے کہا ہے  
 تو مسلم ہے اور اگر اس معنی سے کہا ہے کہ اس فعل یا امور میں کافی نہیں ہے تو صحیح نہیں ہے قال اللہ  
 لا یکلک بما لیس فی وسعہ بل یرید اللیس ولای ید العسی غایت انی الباب یہ ہے  
 کہ جزاء غلط فعل موقت پر مخصوص بتقدیر خدا ہے اس کی توفیق سے اثبات و ہم ہی جاتے ہیں کہ کفر کرنا  
 نسبت حضرت حق کے جو کہ دلائل نعم ظاہرہ و باطنہ و موجود سموات و ارض ہے اور جو بزرگی و  
 کمال کہ ہے وہ سب اوسیکے لئے ثابت ہے جزا اس کفر کی ایسی ہونا چاہیے کہ سب عقوبات  
 سے سخت تر ہو سو وہ جزا یہی ملوونی العذاب ہے سب طرح ایمان لا اساتہ غیب کے اسد پاک پر جو کہ  
 نعم بزرگ ہے اور باوجود فراحت نفس شیطان کے اسکو اسگو جانا اسکی جزا بہترین جزا  
 ہونا چاہیے کہ وہ غلو ہے تمامات و لذذات میں بعض شاخ نے فرمایا ہے کہ دخول بہشت حقیقت  
 میں مربوط بعنصل حق ہے منوط کرنا اسکا ساتھ ایمان کے اس لئے ہے کہ جزا اعمال لذت تر ہو فقیر  
 کے نزدیک دخول بہشت کا حقیقت میں مربوط بایمان ہے لہذا ایمان اسکا عطا و فضل ہے اور  
 دخول نام مربوط بکفر ہے اور کفر امتی ہے مولیٰ نفس مارہ سے ما اصحاب من حسنة فمن الله  
 دما اصحاب من سیئة فمن نفسک دخول بہشت کا مربوط کرنا ساتھ ایمان کے حقیقت میں  
 ایمان کی تنظیم کرنا ہے بلکہ تنظیم ہے مومن بہ کی کہ ایسا اثر اجزا و سپر ترتیب ہوا ہے سب طرح منوط کرنا اور  
 مار کا ساتھ کفر کے تحقیر ہے کفر کی کہ اس سے یہ کفر واقع ہوا ہے جہاں سطح کی عقوبت دائمی مرتب  
 ہوئی بخلاف قرول بعض شاخ کہ وہ اس و فیکہ سے خالی ہے کیونکہ دخول نام حقیقت میں مربوط  
 بکفر ہے واللہ سبحانہ الملہم لهذا اہل ایمان آخرت میں اسد پاک کو بہشت میں بے جہت دے  
 کیف و بے شمار مثال دیکھیں گے یہ وہ مسئلہ ہے جسکے جمع فرق اہل ملت و غیر اہل ملت و غیر اہل ملت

سب کے سب سرگرمی اور رویت جیت و بکیت کو تجویز نہیں کرتے حتیٰ کہ شیخ محی الدین بھی رویت  
آخرت کو تجلی صوری پر اتارتے ہیں اور سوال اس تجلی کو کوئی اور تجویز نہیں کرتے ہمارے حضرت  
شیخ ج سے نقل کرتے تھے کہ اگر مسئلہ رویت کو مرتبہ تزیہ کے ساتھ مقید کرتے تو رشتہ کے قائل  
ہوتے اور رویت کو اسی تجلی کے ساتھ جانتے تو سرگرمی و رویت سے انکار نہ کرتے اور محال بناتے یعنی انکار  
انکار جتنی و بکیت کی راہ سے ہے کہ مخصوص ہے ساتھ مرتبہ تزیہ کے بخلاف اس تجلی کے کہ اوسر  
جہت و کیفیت ملحوظ ہے سو رویت آخرت کو تجلی صوری پر اتارنے میں فی الحقیقت انکار کرنا ہے رویت  
کا اسلئے کہ وہ تجلی صوری کو تجلیات صوریہ دینا سے جدا ہو رویت حق نہیں ہے

یہ راہ المومنون بغیر کیفیت دادا داک و مضرب من مثال

۱۔ بعثت انبیاء علیہم السلام کی رحمت ہے اہل عالم پر اگر وجود ان بزرگواروں کا متوسط نہ ہوتا تو ان  
کو طرف معرفت ذات و صفات واجب الوجود تعالیٰ و تقدس کے کون دلات کرتا اور مرضیات الہی  
کو عدم مرضیات خدا کے کون تمیز بخشتا ہمارے عقول ناقص ہیں اس لئے نور و عود انبیاء کے اس بات  
سے مغرور ہیں اور ہمارے افہام ناقص ہے تقلید ان بزرگواروں کے اس معاملہ میں مغرور ہیں  
گر نبوتی ذات پاک انبیاء حق سے باطل کس طرح ہوتا جدا

ان عقل ہر چند جہت ہے لکن جہت میں ناقص ہے اور مرتبہ موع کو نہیں پہنچے ہے محبت بالغہ بعثت انبیاء  
کی جسکے ساتھ عذاب و ثواب فردوسی دائمی منوط ہے کوئی اگر یہ کہے کہ جب یہ ثواب و عذاب ساتھ بعثت  
نہیں آتو اب بعثت کو رحمتہ للعالمین کہاں کس معنی سے ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ بعثت عین رحمت ہے کیونکہ  
سبب معرفت ذات و صفات واجب الوجود تعالیٰ و تقدس ہے اور یہ معرفت شغف ہے سعادت و شرف  
و افرودہ کو اور بدولت اسی بعثت کے وہ بات جو مناسب جناب قدس ہے اور جو مناسب اوسکے نہیں  
ہے معلوم و مینر ہوئی ہے کیونکہ ہماری عقل لنگ و کور جو مکان حد و ث سے و اذکار سے کیا جانے  
کہ مناسب حضرت وجود کہ قدم اوسکے لازم ہے اوسکے بہار و صفات و افعال کیا ہیں اور مناسب  
کیا ہے تاکہ مناسب کا اطلاق اور نامناسب کیا جاتا ہے بلکہ بہت ہے کہ اپنے نقص کو جوہ سے گال  
کو نقصان اور نقص کو کمال جان لے یہ تمیز نزدیک فقیر کے فوق جمیع نعم خاصہ و باطنہ ہے بڑا بیدار  
وہ ہے جو امور نامناسب کو طرف جناب قدس او تعالیٰ کے نسبت دے اور تمہیداً نا شاہدہ کو طرف

حق سبحانہ کے مستحب کرے یہی بعثت ہے جسے باطل کو حق سے جدا کیا اور ناستحق عبادت کو مستحق عبادت  
 سے تمیز دیا یہی بعثت کے توسط سے طرف راہ حق جملہ علاقے کے دعوت کرتے ہیں اور سداۓ کبریاۓ  
 قرب و وصول مولیٰ جلّ سلطانیہ تک پہنچاتے ہیں اور جو سیلہ اسی بعثت کے مریضات حق تعالیٰ  
 پر اطلاع میسر ہوتی ہے اور جواز و عدم جواز تصرف کا قلمب و قلمب میں تمیز ہوتا ہے اس قسم کے فوائد بعثت  
 میں بہت ہیں اس سے یہ بات ثابت ہوگئی کہ بعثت رحمت ہے اور جو شخص کہ مقتادہ ہونے لگے اس قدر  
 کا ہے وہ بکرم شیطان نگار صفت کا کرتا ہے اور مقتضائے بعثت پر عامل نہیں ہوتا تو تصور بعثت  
 کا گناہ کیا ہے اور کئے بعثت رحمت نہیں ہے کوئی یہ کہے کہ عقل فی حد ذاتہ ہر چند حکم الہی میں  
 ناقص نہ تھا مگر یہ بات کیوں نہیں ہو سکتی کہ بعد حصول تصفیہ و تزکیہ کے عقل کو ایک مناسبت  
 و اتصال غیر تکلیف ساتھ مرتبہ وجوب حق تعالیٰ کے پیدا ہو جائے اور سیب و دس مناسبت و اتصال  
 کے احکام دہانے اخذ کرے اور حاجت محبت کی جو کہ توسط فرشتہ ہے ہنسو جواب اسکا یہ ہے  
 کہ عقل ہر چند دس مناسبت و اتصال کو پیدا کرے مگر وہ تعلق جواد کو ساتھ اس پیکر سیولانی کے نہ  
 بالکل زائل ہوگا اور نہ تجربہ تمام او کو پیدا ہوگا ملک ہمیشہ واسمہ و سکود انگیر رہیگا اور تخیل ہرگز اوسکے  
 خیال کو چھوڑیگا قوت غضبیہ و تہویہ ہیستہ اوسکی مصاحب رہیگی اور فیاض صرصر ہر وقت ندیم  
 اوسکا ہوگا سہو و نسیان کہ لوازم نوح انسان سے ہے اس سے منفک ہونے کا خطا و غلط کہ خواص سے  
 اس نشاء فانی کے ہیں ہرگز اس سے جدا نہ ہونگے تو اب عقل لائق اعتماد کے نہ رہی اور احکام ماحوذہ  
 اوسکے سلطان و ہم و تصرف خیال سے معصون نہ ٹھہرے اور شائبہ نسیان مظنہ خطا سے محفوظ نہ ہو  
 بخلات فرشتہ کہ وہ ان اوصاف سے پاک ہے اور ان ردائے سبر ایستے وہ لائق اعتماد کے  
 ہوا اور احکام ماحوذہ اوسکے شائبہ و ہم و خیال و مظنہ نسیان خطا سے معصون ٹھہرے اور فرشتہ  
 بعض اوقات میں محسوس بھی ہو جاتا ہے اور ان علوم میں جو تلقی روحانی سے اخذ کئے جاتے ہیں  
 کبھی اشارت تبلیغ میں ساتھ توئے و حواس کے بعض مقدمات سلسلہ غیر صادقہ کہ راہ و ہم و خیال غیر  
 سے حاصل ہوتے ہیں بلکہ اختیار و ان علوم میں منقسم ہو جاتے ہیں اس طرح ہر کہ اس وقت کچھ بھی  
 تمیز نہیں ہو سکتا اور ثنائی محال اس علم کا تمیز دیتے ہیں اور کبھی نہیں دیتے ایسے وہ علوم سیب  
 غلط و ان مقدمات کے ہیئت کا ذہب پیدا کرتے ہیں اور اعتماد سے باہر آ جاتے ہیں یا کہ ان کہا جائے

کہ حصول تصفیہ و ترکہ کا منوط ہے بجا آوری اعمال صالحہ پر کہ وہ مرضیات و تقاضا میں اور یہ بات  
 موقوف ہے بعثت پر جس طرح کہ اگر چکا پس بغیر بعثت کے حصول حقیقت تصفیہ و ترکہ کا میسر نہ ہوگا اور  
 وہ تصفا کو کفار و اہل فسق کو حاصل ہوتی ہے وہ صفائی نفس کی ہے نہ صفائی قلب کی صفائی نفس  
 سے سوا ضلالت کے کچھ فرائض نہیں ہوتی اور پھر خسارت کے کوئی دلائل ہاتھ نہیں آتی اور کشف  
 بعض موعیہ کا کہ وقت صفائی نفس کے کفار و اہل فسق کو حاصل ہوتا ہے ہستدرج ہے اور حصول  
 اوس سے خرابی و خسارت اوس جماعت اہل ہستدرج کی ہوتی ہے بخانا اللہ سبحانہ و عہدہ  
 التلبیۃ بجماعۃ سید المرسلین اس تحقیق سے یہ بات اہل گئی کہ تکلیف شرعی جو بعثت کی راہ سے ثابت  
 ہوئی ہے یہ ہی رحمت ہے نہ جس طرح کہ منکران تکلیف شرعی جیسے ملاحدہ و زنا و قہر گمان کرتے ہیں  
 اور تکلیف کو کلفت تصور کرتے ہیں اور بغیر معقول جانتے ہیں اور کہتے ہیں یہ کیا مہربانی ہے کہ بندہ کو  
 امور شاقہ کی تکلیف دیوین پھر اگر وہ بموجب اوس تکلیف کے عمل کریں تو بعثت میں جائیں اور اگر  
 مرکب و یکے خلاف کچھ ہوں تو دوزخ میں گرین کس لئے یہ نہیں کرتے کہ تکلیف مذہب اور چوہن  
 کہ کہنا تین ہیں سو تین اور اپنے طور پر رہیں بہین ان بید و لتون اور پھر دون کو یہ نہیں معلوم ہے کہ فکر  
 منہم حقیقی واجب ہے عطا اور یہ تکلیفات شرعیہ بیان بجا آوری اوس شکر کا ہے سو یہ تکلیف عقلی  
 واجب ہے نظام تمام عالم کا اسی تکلیف کے ساتھ منوط ہے اگر ہر ایک کو اسکے طور پر چھوڑ دین اس  
 سولے مشرارت و فساد کے کچھ ظاہر نہ ہو پھر ہر دلوہوس و دوسرے کی جان و مال میں ہاتھ دھاڑ کرے  
 اور ساتھ خبث و فساد کے پیش گئے خود ہی ضائع ہوا و راد سکوبی ضائع کرے عیاذ باللہ سبحانہ اگر  
 یہ زواج و موقوف شرعی نہ ہوتے تو خدا جائے کیا ہوتا و لکھ فی المقصا ص حیوۃ یا اولی الالباب  
 یا توں کہا جائے کہ اللہ تعالیٰ مالک علی لاطلاق ہے اور سب بندے اوس کے ملوک ہیں تو اب جو حکم و قضا  
 و مانع کر لگا دے عین خیر و صلاح ہے اور شاہ ظلم و فساد سے منزہ و ستر ہے لایسئل عما یفعل

کشا ید زبان خبر متلیم او

کرا ز ہرہ انگہ از سیم او

اگر سکود و دوزخ میں پہنچے اور عذاب بدی کرے تو کوئی جگہ اعراض کی نہیں ہے کیونکہ ملک خیر  
 میں تصرف کرنے سے شائبہ ستم کا پیدا ہوتا ہے بخلاف اپنے ملک کے کہ اوس میں کچھ ظلم نہیں ہے  
 ساری اہلک ہمارے حقیقت میں خدا کی ملک ہے سارے تصرفات ہمارے اوس میں عین ستم ہیں خدا

شرع نے بڑے مضبوط مصالح کے ان اٹاک کو باری عظمیٰ نسبت کر دیا ہے ورنہ وہ فی الحقیقت اس کی ایک  
 میں آتے ہمارے افسوس اور مین و ساسی جائز ہے کہ مالک علی الاطلاق نے اس فحش کو تجویز فرمایا ہے  
 مسلح کر دیا ہے امیر علیہم السلام نے باعلام حق جو کچھ اختیار کیا ہے اور جو احکام بیان کئے ہیں وہ سب حق  
 اور مطابق واقع ہیں ان بزرگواروں نے احکام اجتہاد میں ہر چند خلا کو تجویز کیا ہے مگر تفسیر خلا پر اسے  
 حقیقین جائز نہیں رکھی ہے اور کہا ہے کہ جلدوس خطا پر تہہہ کر دئے جاتے ہیں اور تدارک اس خطا کو  
 سے فرمایا جاتا ہے فلا اعتداد بذلک الخطا ہم ا عذاب قبر کا واسطے کافروں اور بعض گناہگاروں  
 اہل ایمان کے حق سے تجربہ صادق نے اس کی خبر دی ہے اور رسول مکر و نیکر کا واسطے مسنون اور کافروں  
 کے قبر میں حق ہے قبر ایک برنج ہے در میان دنیا و آخرت کے عذاب قبر کا ایک وجہ سے مناسبت ساتھ  
 عذاب دنیاوی کے رکھتا ہے کہ انقطاع پذیر ہے اور دوسری وجہ سے مناسبت ساتھ عذاب آخری کی  
 رکھتا ہے کہ حقیقت میں عذاب آخری سے کرمہ المذایع ضنون علیہا غدا و عشیا حطبہن عذاب قبر کے اثری  
 ہے اسی طرح راح قبر کی و وطح پر ہے سعادت مند وہ شخص ہے جسکو نواب و صاحبی سے ساتھ کمال کرم و  
 کے درگزر کریں اور جہلا موخذہ و فسادین اور اگر مقام موخذہ میں آدین تو کمال رحمت سے آلام دین  
 و نیوی کو کفارہ اسکے گناہوں کا کر دیں اور اگر کچھ بقیہ رہ جائے تو مضطر قبر اور وہ محقق جو اس جگہ مقرر  
 میں کفارہ ہو جائیں تاکہ ایک دیکھو کہ جو حشر میں و تھی اور جس کے ساتھ یہ کچھ بچھا اور اسکے موخذہ کو آخرت پر  
 و الذی باقیہ میں عدل ہے گریسے گناہگاروں اور شرساروں پر منوس ہے لکن اگر مسلمان سے تو اس کا مقام  
 رحمت ہوگی اور عذاب اندی سے محفوظ رہے گا یہ ہی ایک نعمت عظمیٰ ہے دینا انعم لمانا و نانا و انعم لمانا  
 علی کل شیء قدس ۱۵ اقامت کا ہوا حق ہے اور سدن آسمان اور تاسے اور زمین اور ہاڑ دھوا  
 و نبات و معدن سب معدوم و ناجیز ہو جائیگی آسمان پہٹ میریں گے تارے کبھر جائیں گے زمین ہاڑ  
 سب منتشر ہو جائیگی اعدام و انقار نفخہ اولی سے متعلق ہے دوسرے نفخہ ہر قبروں سے اٹھ کر ہو کر  
 اور حشر میں آئیں گے ملا سفا اعدام سموات و کواکب کا تجویز نہیں کرتے ہیں اور ہونا فنا و فساد کا انتہا جائز نہیں  
 رکھتے بلکہ انکو زلی ابی کہتے ہیں متحد ملک متاخرین انکی کمال ہے عز دی سے آنکو زمرہ اہل سلام میں  
 بتاتے ہیں اور بعض احکام سلام بحالات میں تعجب یہ ہے کہ بعض اہل سلام اس بات کو ان سے باور رکھتے  
 ہیں اور بے تحاشا انکو مسلمان جانتے ہیں اس پر طرفہ تریہ ہے کہ بعض مسلمان بعض لوگوں کو اس عذاب

میں سے کامل جاستے ہیں اور انہیں طعن تشنیع کرنے سے انکار کرتے ہیں حالانکہ وہ منکر مخصوص تعلیمی کے  
 میں اور انبیاء کے اجماع کا انکار کرتے ہیں قال تبارک اذا الشمس کونت و اذا النجوم انکدرت  
 و قال تبارک اذا السماء انشقت و اذنت لربها و حققت و قال تبارک و فتح الکاف کانت ابوابا  
 اے شقت و امثال ذلك فی القرآن کثیر یہ لوگ نہیں جانتے کہ حجر و قفوفہ سات کھ شہادت کے اسلام میں  
 کافی نہیں ہے جو کچھ دین میں آیا ہے اس کی تصدیق بالضرورت و کار ہے اور تبری کفر و کافر ہے  
 بھی ضرور ہے جب کہیں اسلام صورت پکڑتا ہے وید و نہ خط الفتناد ۱۴ حساب و میزان و صراط حق  
 ہے مجر صاف و نئے انکی خبر دی ہے استبعاد بعض جاہلین طور نبوت کا وجود سے ان امور کے جیسے  
 اعتبار سے ساقط ہے کہو کہ طور نبوت کا دلتے طور عقل ہے اعتبار انبیاء علیہم السلام کو نظر عقل سے منطبق  
 کرنا حقیقت میں انکار طور نبوت ہے وہاں تو معاملہ تقلید پر ہے انکو یہ نہیں معلوم کہ طور نبوت مخالف  
 طور عقل کے ہے بلکہ طور عقل بے تائید تقلید انبیاء علیہم السلام کے اور ان مطالب علیا تک راہ یاب  
 نہیں ہوتا یہ مخالفت اور چیز ہے اور نارسانی وہاں تک و دوسری چیز کیونکہ مخالفت بعد پیچھے کے تصور ہوتی  
 ہے ۱۱ اثبات و دوزخ موجود ہیں دن قیامت کے بعد محاسبہ کے ایک گروہ کو بہشت میں بھیجا جائیگا  
 اور ایک گروہ کو دوزخ میں لٹکاؤں عقاب ابدی ہوگا جسکو انقطاع نہیں ہے کادلت علیہ المضمون  
 القطعیۃ الملوکات صاحب فصوص کہتے ہیں کہ انجام سب کا رحمت ہے ان دھوق و سعت کلشیء کفار  
 کے لئے عذاب دوزخ کا تین ہفتہ تک ثابت کیا ہے پھر کیا کہ نارائے خمین برود سلام ہو جائے گی حسب طح  
 کہ حق میں براہیم علیہ السلام کے ہو گئی تھی اور وعید خمین خلف کو دے رکھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ کوئی صاحب  
 طرف خلود و عذاب کفار کے نہیں گیا ہے سو وہ اس مسئلہ میں بھی صواب سے دور جا پڑے ہیں یہ بخانا کہ رحمت  
 رحمت کی خمین مومنین اور کافرن کے مخصوص ساتھ دنیا کے بعد و آخرت میں کافر کو رحمت کی بوتل  
 نہ پہنچے گی کا قال تبارک ان لا یبقی من روح الله الا القوم الکافرون اور اسے بتائے نے بعد رحمت  
 و سعت کلشیء کئے فرمایا ہے فساکتہا للذین یتقون و یؤتون الزکوۃ و الذین ہم بایاتنا ینفون  
 شیخ نے اول آیت کو پڑھا اور آخرت سے کچھ کام نہ کیا اور کریمہ ولا تحسبن الله مخلف و عدہ و سبلہ  
 کو دلت خصوصیت خلف و عدہ پر نہیں ہے ہو سکتا ہے کہ اقتضا عدم خلف و عدہ یہ بجا کہ سلتے ہو کہ  
 کہ مراد وعدہ سے یہاں تصرف رسل ہے اور غلبہ و نکاح کفار پر اور یہ ضمن وعدہ و عید ہے وعدہ خاص سلتے

رسول کے ہے اور وہ عذاب خاص واسطے کفار کے گویا اس آیت کریمہ میں خلف و عدوی منتفی ہوا اور خلف  
 و عدوی قالایہ مستشهد علیہ لہ۔ اور نیز خلف و عدی مثل خلف و عدی کے مستلزم کذب ہے اور  
 ان میں شان باری تعالیٰ نہیں ہے اس لئے کہ ازل میں اس نے جان لیا تھا کہ کفار کو عذاب مخلد مگر دنیا کے عذاب کذب و  
 سباحت کے مخالف اپنے علم کے یہ بات کہی کہ میں کفار کو عذاب مخلد کروں گا اس بات کی تجویز کرنے میں نبی  
 شفاعت ہے سبحان و بیک رب العزۃ عاصی صفت و سلام علی الملکین اجمع اہل دل کا صدم غلو و  
 عذاب کفار پر کشف شیخ ہے مجال خطا کا کشف میں بہت ہے فلا اعتداد بہ مع کوئہ مخالف لا جسام  
 للملکین و لا ملوکہ اس کے بندے ہیں معاصی سے معصوم اور خطا و سیئان سے محفوظ لا یصیبون اللہ ما  
 اس ہم و یفعلون ما یبقی من دن کہانے پینے سے پاک ہیں اور زنی و مروی سے منزہ و متبرک و تکریم و تکریم  
 ان کے حق میں اندر قرآن کریم باعتبار شرف صفت مذکور کے ہے صفت نبی سے حسب طبع کا اندر ہے اپنے  
 حق میں تکریم و تکریم کو وار د کیا ہے اندر نے بعض ملائکہ کو واسطے رسالت کے پسند کیا حسب طبع کہ بعض کو  
 ان میں سے ساتھ اس دولت کے شرف فرمایا ہے اللہ یصطفیٰ من الملائکۃ رسلا و من  
 الناس جمہور علما اہل حق اسی عقیدہ پر ہیں اور خاص بابرصل میں خاص ملک سے امام غزالی و امام شافعی  
 و صاحب فتوحات مکہ قائل ہیں فضیلت خاص ملک کے خاص بشر سے اور جو بات مجہد فقیر پر ظاہر لگتی  
 ہے وہ یہ ہے کہ ولایت ملک کی فضیلت ہے ولایت نبی سے لکن نبوت و رسالت میں ایک درجہ ہے نبی کے  
 لئے کہ ملک اس درجہ تک نہیں پہنچتا ہے اور وہ درجہ راہ عنصر خاک سے آیا ہے کہ مخصوص ہے ساتھ  
 بشر کے اور نیز مجاہد بات ظاہر کی گئی ہے کہ کالات ولایت کو نسبت کالات نبوت کے کچھ عطا نہیں ہے  
 کاش اتنا ہی اعتداد ہوتا جتنا کہ نظر نسبت بحر محیط کے ہے جو فریت کہ راہ نبوت سے آئی ہے وہ اضافت  
 مضاعف زیادہ ہے اس فریت سے جو کہ راہ ولایت سے حاصل ہوئی ہے پس فضیلت مطلق خاص واسطے  
 انبیاء علیہم السلام کے ہے اور فضل حضرتی ملائکہ کو رام کے لئے ہے فالصواب ما قال ابیہود من العلم  
 مشکوٰۃ اللہ سبحانہ اس تحقیق سے سیات لائح ہوئی کہ کوئی دلی درجہ کسی نبی کو نہیں پہنچتا ہے بلکہ اس  
 دلی کا تہرہ شہید نبی کے قدم کے نیچے ہوتا ہے **ف** یہ بات جان لینا چاہیے کہ جس کسی مسئلہ میں سائل  
 سے علما و صوفیہ کا اختلاف ہے جیسا چاہی طرح ملاحظہ کیا جاتا ہے تو حق طرف علما کے ہوتا ہے اسکا ہریدہ ہے  
 کہ نظر ان کی براسطہ متابعت انبیاء علیہم السلام طرف کالات و علوم نبوت کے لغو ذکر کرتی ہے اور نظر صوفیہ

کی مقتدر ہے کلمات و معارف ولایت پر ناچار جو عالم کیشنگاہ موت سے اخذ کیا گیا ہے وہی ادیب  
 احق ہوتا ہے نسبت اس علم کے جو کہ مرتبہ ولایت سے ماخوذ ہوتا ہے ۱۹ بیان عبارت ہے نصرت  
 قلبی سے سائے اس چیز کے جو کہ طریق ضرورت و قوت پر مکیچھی ہے اور قرار سان کو ہی ایک رکن بیان  
 دکاہے کہ احتمال سقوط کا رکھتا ہے اور علامت اس تصدیق کی بیزار ہوتا ہے کفر و کافر ہی ہے  
 اور اس چیز سے جو کافر میں ہوتا ہے یہ تخصا لعموم لازم کفر سے جیسے زنا را باندنا اور مثل اسکے  
 اگر عیا ذابا لہ اس تصدیق کے ساتھ کفر سے تبری نکرے تو یہ مصدق و مبتدئ ہے کہ وہ داغ ارنداد  
 کے ساتھ داغدار ہے اور حقیقت میں حکم اور سکا وہی حکم منافق کا ہے لالی ہولاء و لالی ہولاء سو  
 تحقیق ایمان میں تبری کفر سے چارہ نہیں ہوتا ہے آدنی درجہ تبری قلبی ہے اور اعلیٰ درجہ تبری قلبی  
 و قلبی تبری عبارت ہے دشمنی رکھنے سے سائے اس کے دشمنوں کے یہ دشمنی خواہ دے ہو اگر خوف ضرر  
 کا اور گئی طرف سے ہے خواہ قلبی قالب و دونوں سے ہو جبکہ خوف نہ ہو کہ یہ یا ایہا النبی جاہدا لکفارا  
 المنافقین و اخلط علیہم اسی بات کی موید ہے کیونکہ محبت اللہ و رسول کی بے دشمنی دشمنان  
 خدا و رسول کے ہونہیں سکتی شیعہ نے جو اس قاعدہ کو موالات اہل بیت میں جاری کیا ہے اور بخل  
 ملکہ وغیرہ صحابہ سے تبری کرنے کو شرط موالات کہا ہے نا مناسب ہے اسلئے کہ تبری کر نیکی و دشمنوں سے  
 موالات و دوستی شرط نہیں رہی ہے نہ مطلق تبری اور کوئی عاقل منصف اس بات کو بخیر نظر کرے گا  
 کہ حضرت کے صحابہ دشمن ہوں یہ بزرگوار وہ تہی جنہوں نے حضرت کی محبت میں جان مال صرف کر دیا  
 اور جاہ و ریاست کو ہرباد دیا دشمنی اہل بیت کو ان کی طرف کس طرح معنوب کر سکتے ہیں حالانکہ محبت اہل قرابت  
 نبوی نص قطعی سے ثابت ہے اور دعوت کی اجرت اسی محبت کو پھیرا ہے کما قال تاتئے قل لا اسئلكم  
 اجرا الا المودة فی القربی ومن یقرض حسنة من دلہ فیہا حسنا آبرہم علیہ السلام نے جو اس قدر  
 بزرگی پائی اور شجرہ طیبہ نبیاری علیہم السلام ہوئے اس واسطے ہوئی کہ انہوں نے اللہ کے دشمنوں سے  
 تبری کی قال تاتئے قد کانت لکم اسوة حسنة فی اباہم والذین معہ اذا قالوا لکم انا  
 بناء منکم و ما نقبلون من دون اللہ کفرا نیکوہ و لا بیننا و بینکم العداوة و البغضاء با حقہ و یشوہ اللہ حد  
 کوئی عمل نظر فقیر میں واسطے حصول رضائے حق جل و علا کے برابر اس تبری کے نہیں ہے حضرت کو  
 ساتھ کفر و کافر ہی کے عداوت ذاتی ہے اور اگر اسہ آفاقی لات و عزی و نحوہا اور ان کے عبا و بالذات

دشمن حق میں غلو و تراسی عمل تنفیج کی جرات اور زاہد جوانی فساد کی سستی پر نسبت نہیں  
 رکھتے ہیں آئیے کہ عداوت و غضب پر نسبت انگ کد رجب میں اگر غضب سے منسوب ظنون صفات کے  
 سے اگر عتاب و عتاب سے راجح طرف افعال کے سے آئیے ان نسبتات کی بوجہ غلو و تراسی نہیں ہوتی بلکہ  
 انکی منفردیت کو منوع و اپنی مشیت پر رکھا ہے سو محکم کفر و کفار سے عداوت ذاتی تحقق ہوئی تو رحمت و  
 رافت کہ صفات جمال سے ہے آخرت میں کافروں کو نہیں پہنچے گی اور منت رحمت کی عداوت ذاتی  
 کو نہیں ادھار دی جس جبر کا تعلق ذات سے ہوتا ہے وہ اقوی و ارفع ہوتی ہے نسبت و اسکے جہاں  
 تعلق صفت سے ہوتا ہے آئیے صفت کا مقصد اذات کے مقصد کی تبدیل نہیں کرتا ہے اور حدیث  
 قدسی میں فرماتا ہے کہ مبعوث دھوق غصبی مراد اس غصب سے غضب صفاتی ہے کہ مقصد و  
 ہے ساتھ عصا و موتی کے یہ غضب ذاتی کو مخصوص ہے ساتھ ستر کن کے کوئی یکے کہ دنیا میں کفار  
 کو رحمت سے نصیب ہے تو ہر گھم صفت رحمت کے سطح عداوت ذاتی کو رفع کر دیا اسکا جواب یہ ہے  
 کہ حصول رحمت کا کفار کو دیا میں باعتبار ظاہر و صورت کے ہے اور حقیقت میں استدرج و کید سے  
 اور انکے حتمی کریمہ ایحسب ان انما عند ہم بہ من مال و بنین نسا و عہدہم فی الخیرات بل لا  
 یبشرون اور کریمہ مفسدند و جہم من حیث لا یعلمون و اعلم ان کید کے متبن اسی بات  
 کی گواہ ہے **ف** عذاب ابدی و دوزخ کا جزا کفر ہے اگر یہ کہیں کہ ایک شخص باوجود ایمان کے رسم  
 کفر بجا لاتا ہے اور مراسم اہل کفر کی تنظیم کرتا ہے اور علما و اسکے کفر کا حکم دیتے ہیں اور اسکو نوحہ اہل ایمان  
 کے گتے میں جس طرح اکثر مسلمان ہند کے اس ملا میں مبتلا ہیں تو اس حسب قوائے علما چاہے کہ وہ شخص  
 آخرت میں بعذاب ابدی مستلزم ہو حالانکہ اخبار صحاح میں آیا ہے کہ جسکے دل میں ذرہ برابر ایمان ہوگا  
 اور اسکو دوزخ سے باہر لائیں گے اور عذاب مخلد میں پھونکے اس مسئلہ کی تحقیق تیرے نزدیک کیا ہے  
 ہم کہتے ہیں کہ اگر کافر محض ہے تو اسکے نصیب میں عذاب مخلد ہے عیاذ باللہ اور اگر باوجود ایمان کے  
 مراسم کفر کے ایک ذرہ ایمان کا ہی رکھتا ہے تو عذاب و دوزخ میں مبتلا ہوگا لکن بکثرت سے اس ذرہ  
 ایمان کے اسید ہے کہ غلو و عذاب سے رہائی پائیگا اور گرفتاری دائمی سے نجات ہوگی **حکایت**  
 فقیر کیا در اسطے عیادت ایک شخص کے گیا تھا سائلہ اسکا قریب انتظار کے پہنچا تھا جب اسکے مال گھر  
 توجہ کی ویکھا کہ اسکے دین بہت غلطات میں ہر چند توجہ کی کہ وہ غلطات دور ہوں کچھ نفع نہ رہا بعد

بعد توجہ بیا کر کے معلوم ہوا کہ وہ ظلمات ناشی میں صفات کفر سے کہ اسکے اندر چھپی ہوئی ہیں اور  
مثلاً اونکا کہ درات موالات ہے ساتھ کفر اہل کفر کے یہ توجہات اذن ظلمات کو دور نہیں کر سکی تہتقید  
ظلمات کا مربوط ہے ساتھ عذاب نار کے کہ جزا کفر ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ ذرہ ہر ایمان ہی رکھتا ہے  
جبکی برکت سے آخر کو وہ دوزخ سے باہر آئیگا کجیب میں اس حال کو اسکے اندر شاید کیا تدریخ و گزرا  
کہ آیا اسکے جنازہ پر نماز پڑھنا چاہیے یا نہیں بعد توجہ کے ظاہر ہوا کہ نماز پڑھنا چاہیے پس جو مسلمان کہ  
باوجود ایمان کے رسوم کفر کرتے ہیں اور تعظیم یا مکنار کی بچالائے میں دیکھی جائزہ پر نماز پڑھنا چاہیے اور  
او کو مٹھتی بچھا کر نا چاہیے کما حق العمل الی الیوم اور اس بات کی اسید رکھنا چاہیے کہ آخر کو برکت  
ایمان کی وجہ سے اسکو عذاب ابدی سے نجات ہوگی معلوم ہوا کہ اہل کفر کفر عفو و مغفرت نہ ہوگی ان الله  
لا یغفر ان یشرک بہ اگر ناکافر ہے تو عذاب ابدی جزا اسکے کفر کی ہے اور اگر ذرہ ہر ایمان رکھتا  
ہے تو جزا اسکی عذاب موقت ہے دوزخ میں اور سائر کبار میں اگر اسد چاہے گا سچے گاہ نہیں تو  
عذاب کرگیا نازدیکہ غیر کفر عذاب موقت ہوا بخلاف مخصوص ہے ساتھ کفر و صفات کفر کے کما سیحی تحقیق  
اذراہل کبار جیکے گناہوں کی مغفرت نہیں ہوئی ہے توبہ سے یا شفاعت سے یا مجر و عفو و احسان سے  
اور نیز اذن کبار کی تکفیر لام و محن و شدائد و نبوی و مکتوبات موت سے نہیں ہوئی ہے اسید ہے کہ انکو  
عذاب میں ایک جماعت کے لئے عذاب قبر بر کفایت کریں اور دوسری جماعت کو باوجود محن قبر کے ساتھ  
اسوال قیامت و شدائد حشر کے اکتفا کریں اور گناہ باقی نہ ہوڈرین کہ وہ محتاج عذاب نار کا ہو کر مہل الذین  
امنوا ولم یلبسوا ایمانہم بظلم اولئک لھما الامن من بعد یا سبکے کیونکہ مراد ظلم سے جبکہ شرک ہے  
واسد اعلم حقائق الامور کہ کبھی یہ کہے کہ بعض سیات غیر کفر کی جزا میں ہی عذاب دوزخ آیا ہے کما  
قال تعالیٰ ومن قتل مؤمنا متعملا فجزاؤہ جہنم خالد فیہا اور اخبار میں وارد ہے کہ جو شخص ایک نما  
فرض عمد اقصا کر گیا اسکو ایک عقبہ دوزخ میں عذاب کریں گے تو عذاب دوزخ مخصوص ساتھ کفار کے  
نہ نہیں اسکا جواب یہ ہے کہ عذاب قاتل کا مخصوص ساتھ متحل قتل کے ہے اور متحل قتل کافر ہے کہا  
ذکرہ المفسرون اور سیات غیر کفر میں جو عذاب دوزخ کا آیا ہے وہ شاید صفات کفر سے خالی نہیں  
ہوگا جیسے تحفات دس سنیہ کا اور بے پروائی اسکے بجالانے میں اور اوامر و نواہی شرعیہ کو  
خوار رکھنا حدیث میں آیا ہے مشافعی لاہل الکباثر من امق اور دوسری جگہ فرمایا ہے امق اذ

من حق لا عذاب لهما فی الاخرۃ یہ اخبار اور آیت مستندہ سیکو تو یہ میں اور حوالہ اطفال مشرکین اور  
 سکے شوہن جبال و مشرکین زمان قدرت رسل کا دوسرے کتب میں لکھا ہے ۴ زیادت و نقصان  
 ایمان میں علماء کا اعتقاد ہے امام عظم کوئی رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے الا یان لا یزیل ولا ینقص  
 اور امام شافعی نے فرمایا ہے کہ یزیل و ینقص اس میں شک نہیں کہ ایمان عبارت ہے تصدیق  
 یقین قلبی سے اس میں گنجائش کم و بیش کی نہیں ہے اور جو تے زیادت و نقصان کو قبول کرنی ہے  
 وہ داخل دائرہ غن ہے نہ یقین ثابت مافی الباب یہ ہے کہ اعمال صالحہ کے بحال لانے سے اس یقین کو ایک  
 سبب حاصل ہوتی ہے اور اعمال غیر صالح سے وہ یقین کم ہو جاتا ہے سو کم و بیش باعتبار اعمال کے اضافہ  
 میں اس یقین کے ثابت ہے یہ نفس یقین میں ایک حاجت ہے یقین کو سنبھلی اور روشن پا کر اس یقین  
 سے زیادہ کہا جس میں وہ چمک و یک نہ تھی گویا بعض نے یقین کو سنبھلی کہ یقین نہیں جانا اسی یقین سنبھلی  
 کو یقین جا کر ناقص کہلایا دوسری حاجت تہ نظر نے دیکھا کہ رجوع اس کم و بیش کا طرف صفات یقین کے  
 ہے نہ طرف نفس یقین کے اسلئے انہوں نے یقین کو غیر زائد و ناقص کہا جیسے دو آئینہ ہوں اور ایک  
 زیادہ نورانیت رکھتا ہوں اور دوسرا کم ایک شخص دن و دنوں کو دیکھ کر یہ بات کہی کہ اس آئینہ میں اچھا و ناچھ  
 زیادہ ہے اور اس دوسرے میں اتنی جلا و نمایندگی نہیں ہے اور دوسرا شخص یہ بات کہے کہ دو  
 آئینہ برابر ہیں کچھ زیادت و نقصان انہیں نہیں ہے تعادلت فقط اچھا و ناچھانگی میں ہے کہ یہ صفات میں  
 آئینہ کے ہیں لیکن نظر اس شخص ثانی کی صائب ہے اور طرف حقیقت سے کے افتادہ نظر شخص اول  
 کی مقصور ہے اس نے صفت سے طرف ذات کے تجاوز کیا جو دفع اللہ الذین امنوا منکم والذین  
 ادوا العلم درجاست یہ تحقیق جسکے اخبار کی توفیق اس نصیر کو ہوئی اس سے اعتراضات مخالفین کے  
 جو عدم زیادت و نقصان ایمان پر کرتے ہیں دور ہو گئے اور ایمان عامہ مؤمنین کا جمیع وجہ میں مثل  
 ایمان انبیاء علیہم السلام کے نہ ٹھہرا اسلئے کہ ایمان انبیاء کا جو سبب سنبھلی و نورانی ہے اس کے ثمرات  
 و نتائج چند در چند زیادہ ہیں ایمان عامہ مؤمنین سے جو کہ ظلمات و کدورت رکھتا ہے علی تعادلت  
 درجائہم اس سبب ایمان ابوبکر رضی اللہ عنہ کا ایمان تمام امت سے وزن میں زیادہ ہے باعتبار  
 اسی اچھا و نورانیت کے ہے زیادتی ایمان کی راجع طرف صفات کاملہ کے ہوتی ہے دیکھو و انبیاء  
 نفس انسانیت میں برابر عامہ ہیں اور حقیقت و ذات میں متحد و فاضل اور کمال اعتبار نہیں صفات

کا ملکہ ہے اور جو کوئی صفات کاملہ نہیں رکھتا ہے وہ گویا اس نفع ہی سے خارج ہے اور خواص نفسا  
 سے اس نفع کے محروم ہے باوجود اس تفاوت کے نفس انسانیت میں کوئی کم و بیش نہیں آتی ہے  
 اور یہ بات نہیں کہہ سکتے کہ وہ انسانیت قابل زیادت و نقصان ہے واللہ سبحانہ والہم بالصواب کہتے  
 ہیں کہ مراد تصدیق ایمان سے نزدیک بعض کے تصدیق منطقی ہے کہ شامل ظن و یقین ہے ہر صورت  
 میں کم و بیش کو نفس ایمان میں گنجائش ہوگی مگر صحیح یہ ہے کہ مراد تصدیق سے ایسا یقین اذعان قلبی  
 ہے نہ معنی عام کہ ظن کو بھی شامل ہو ۲۱ امام عظیم کہتے ہیں انا ما یؤمن حقاً امام شافعی کہتے ہیں انا  
 مؤمن انشاء اللہ تعالیٰ حقیقت میں یہ نزاع لفظی ہے مذہب اول باعتبار ایمان حال کے ہے اور مذہب  
 ثانی باعتبار کمال و انجام کار کے مگر گنجائش صورت استثنائے اولیٰ واجب ہے کمال بخفی علی  
 المصطفیٰ ۲۲ کرامات اولیاء حق ہے اور سبب کثرت وقوع خوارق عادات کے یہ بات اولیاء کیلئے  
 ایک عادت مستمر ہو گئی ہے مگر کرامات کا سر علم عادی و ضروری ہے نبی کا معجزہ مقرون سادہ  
 دعویٰ نبوت کے ہوتا ہے اور ولی کی کرامت اس بات سے عالی ہوتی ہے بلکہ مقرون باعتبار  
 متابعت نبی ہوتی ہے فلا اشتباہ بین المجتہد والکواکب کا دعوہ المنکر و ۳۳ مرتب  
 در میان خلفاء راشدین کے وہی ترتیب خلافت کی ہے مگر فضیلت شیعین کی باجماع صحابہ و ائمہ  
 ثابت ہوئی ہے بطرح کہ ایک جماعت اکابر ائمہ نے اس کو نقل کیا ہے متجملہ ان کے ایک امام شافعی  
 بن شیخ ابوالحسن شعری کہتے ہیں ان تقضیل الباکر ثم عمر علی بقیۃ الائمة قطعی رہی نے  
 کہا ہے قد تواتر عن شافعی خلافہ و کثرت ملکۃ و بآیت الجمل الغفیر من شیعۃ ان ابابکر و عمر  
 افضل الامة و رواہ عن علی بنیف و ثمانیون رجلاً ہر ایک جماعت کو گنکر یہ کہا ہے فقیر  
 اللہ الباقیۃ ما اجمہلہم اور بخاری نے علی مرتضیٰ سے روایت کیا ہے کہ اوہنوں نے کہا تھا  
 خیر الناس بعد النبی صلعم ابوبکر ثم عمر ثم رجل اخر فقال ابنہ محمد بن الحنفیۃ ثقات فقال انما  
 انا رجل من المسلمین وہی نے بسند صحیح علی مرتضیٰ سے روایت کیا ہے کہ اوہنوں نے کہا ہے بلقنی  
 رجلاً یفضلونی علیہما و من وجدۃ فضیلۃ علیہما فهو مفضلی علیہما علی المفضیۃ و انظری  
 کا لفظ یہ ہے لا اجد احداً فضیلۃ علی ابی بکر و عمر الا جلدۃ جلدۃ المفضیۃ اس طرح کی  
 روایات علی سے اور صحابہ و دیگر سے بتواتر مروی و ثابت ہیں کیونکہ مجال انکار نہیں ہے یہاں تک کہ

عبدالرزاق نے کہ اکابر سیدہ میں سے تھے یوں کہاتے افضل الشیعہ بتفضیل علی ابی اہل بیت  
نفسہ والیہما فضلتہما کفی لہما وذرا ان احیہ ثم اخالفہ یہ سب روایات مؤمنین و غیر  
سے سننا و میں مری تفضیل عثمان کی سوا کہ ظاہر اہل سنت اسی بات پر ہیں کہ افضل عبد اللہ کے  
عثمان میں بہتر علی اندر دیکھنا سب کا مذہب ہی یہی ہے اور وہ توقف جو فضیلت عثمان میں امام  
الک سے نقل کیا گیا ہے قاضی عیاض نے کہا کہ امام نے اس سے رجوع کیا اور عثمان کو افضل ٹھہرایا  
ہے حل مری ہر طرف سے کہا وہی الاصل افتاء اللہ تعالیٰ اس طرح وہ توقف جو کہ عبارت امام  
اعظم روح سے سمجھا ہے کہ من علامات السنۃ والجماعۃ تفضیل الشیعہ و حث المستذنبین  
نزدیک اس فقیر کے محل اس عبارت کا دوسرا ہے زماں خلافت خستین بن عبید بن نفیس و اسکا  
امور کا بہت ہوا تھا اور لوگوں کے دل میں اس راہ سے کہ دور پر ہو گئی تھی اس بات کو ملاحظہ کر کے  
انک جنہیں لفظ محبت کو اختیار کیا ہے اور انکی دوسری کو علامت سنت ٹھہرایا ہے بغیر اسکے کہ کوئی  
شائبہ توقف کا ملحوظ ہو سکے کہ کتب حنفیہ مشحون میں اس عبارت سے کہ افضلیتہم علی زعیب  
خلافتہم اجماع افضلیت شیعین کی نفی ہے اور افضلیت عثمان کی اسے کم سے کم اُن خط یہ ہے کہ مسکن  
افضلیت عثمان بلکہ افضلیت شیعین کو ہم حکم کفر کا نہیں کریں گے بلکہ مستند و مدبرا کہیں گے اس لئے  
کہ ظاہر کو اسکی تحفیر میں اختلاف ہے اور قطعاً میں اس اجماع کے قیل و قال کیے سنگہ قرین یزید  
بید دلت ہے کہ بواسطہ اتحاد اسکے لعن میں توقف کیا گیا ہے جو ایذا حضرت مسلم کو بارہ ایذا  
ظلمہ راستہ دین پہنچتی ہے مثل اس ایذا کے ہے جو کہ طرف سے الامین کے آپ کو پہنچی ہے اللہ اللہ  
فی اصحابی لا یخون و ہم عرضنا من بعدی فمن احبہم فحبی احبہم ومن ابغضہم فبغضی  
ابغضہم ومن اذا ہد فقد اذانی ومن اذا انی فقد اذی اللہ ومن اذی اللہ فید شکر ان یؤخذ  
وقال تعالیٰ ان الذین یؤذون اللہ ورسولہ لعنہم اللہ فی الدنیا و الاخرۃ  
مولانا سعد الدین نے عقائد معنی میں دربارہ اس افضلیت کے جو کچھ الفاظ سمجھا ہے وہ افسان  
سے دور ہے اور جو تردید کی ہے وہ بے حاصل ہے اس لئے کہ ظاہر نزدیک بہ امر ضروری  
کہ افضلیت باعتبار کثرت ثواب الہی کے اسجگہ مراد ہے نہ وہ افضلیت جو معنی کثرت ثواب و فضائل و  
مناقب کے ہے کہ اسکا اعتبار نزدیک عقلا کے نہیں ہے کیونکہ سلف نے صحابہ تھے یا تابعین

فضائل و مناقب کہ حضرت امیر کے نقل کئے ہیں کسی صحابی کے نقل نہیں کئے یہاں تک کہ امام  
 احمد نے فرمایا ہے ما جاء لاحد من الصحابة من الفضائل ما جاء لعلي سہذا امام احمد  
 نے حکم کیا ہے سائر افضلیت خلفائے ثلاثہ کے اس سے معلوم ہوا کہ وجہ فضیلت کی اور کچھ ہے سوا  
 ان فضائل و مناقب کے اور اطلاع اس افضلیت پر شاعرین و دولت و حاکم امیر تھی کہ صریحہ  
 یا قرینہ انہوں نے یہ بات معلوم کی تھی اور وہ خواص صاحب پیغمبر تھے تو یہ قول شایع عوامی  
 کا کہ اگر مراد افضلیت سے کثرت ثواب ہے تو واسطے توقف کے ایک جہت ہے ماقطع ہے کہ وہ  
 توقف کو اس وقت گنجائش تھی کہ اس افضلیت کو پہلے صاحب شریعت سے صریحاً یا دلالتاً معلوم  
 نہ کیا ہو تا اور جب معلوم کر لیا ہے تو اب کس لئے توقف کرنا چاہیے اور اگر معلوم نہیں کیا ہے تو پہلے  
 حکم افضلیت کا ویسے میں اور جو شخص ان سب کو برابر جانے اور ایک کے فضل کو دوسرے پر  
 فضول سمجھے وہ خود بالفضول ہے اور عجب طرح کا فضولی ہے کہ اجماع اہل حق کو فضول جانتا ہے  
 اور وہ جو صاحب فتوحات مکہ نے کہا ہے کہ سبب اونکی ترقیب خلافت کا اونکی مدت عمر تک کچھ دلیل  
 مساوات افضلیت پر نہیں ہے اس لئے کہ امر خلافت اور بات ہے اور بحث فضیلت اور بات سوا اگر  
 یہ بات تسلیم ہی کی جائے تو یہ بات اور مثل اسکے اور باتیں شیطیات میں سے ہیں لائق شک کے نہیں  
 ہیں اکثر معارف اونکے جو علوم اہل سنت سے جدا پڑے ہیں صواب سے دور ہیں اونکی متابعت  
 نہیں کرتا مگر وہی شخص جس کا دل بیمار ہے یا قلعہ صرف ہے ہم جو سازعات و مشاہرات و سیا  
 محابہ کے گزرے ہیں ان کو محال ٹیک پر صرف کرنا چاہیے کہ یہ بات ہوسنی و نصب سے دور ہے  
 تقارانی نے باوجود افراط کے حب علی میں کہا ہے وما وقع من الخلافات والمجادلات لم يكن  
 عن نزاع في خلافة بل عن خطأ في الاجتهاد حاشیہ غیالی میں کہا ہے فان معاوية  
 واحزابہ بغوا عن طاعته مع اعتقادهم بانہ افضل اهل زمانہ وان لا احق بالامامة منه بشبهة  
 نزاع القضاة عن قتلة عثمان رضی اللہ عنہ اور حاشیہ کمال میں خود علی مرتضیٰ سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے  
 کہا اخواننا بغوا علينا وليسوا كفرا ولا فسقة لما هم من التاويل اور شک نہیں ہے کہ خطائے  
 اجتہادی ملامت سے دور ہے اور طعن و تشنیع سے مرفوع اس لئے مراعات حقوق صحبت خیر البشر  
 صلکم کو نصب امین رکہہ کریم اصحاب کرام کو ساتھ نیکی کے یاد کرنا چاہیے اور حضرت کی دوستی سے

انکا دوستدار ہوا چاہیے من اجہم فیجہ اجہم ومن ابغضہم فیبغضی ابغضہم سے ظاہر ہے کہ جو محبت میرے صحاب سے متعلق ہے یہ وہی محبت ہے جسکا تعلق مجھے ہے یہی مال بغض کا ہے کہ جو بغض اور نفی متعلق ہے یہ وہی بغض ہے جو کہ مجھے نفس رکھتا ہے بلکہ ساتھ محاربان حضرت امیر کے کوئی امت ثنائی نہیں ہے بلکہ جگہ اسکی ہے کہ ہم اپنے آزار میں ہوں گے کہ وہ اصحاب حضرت مسلم میں اور بلکہ حکم ہے کہ ہم اپنے محبت رکھیں اور ان کے بغض و ایذا سے ہم منع کئے گئے ہیں ناچار ہم سب کو دوست رکھنے میں سبب دوستی رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے اور ان کے بغض و ایذا سے ہم منع ہیں کہ یہ بغض و ایذا سبب طرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہوتی ہے ان اتنی بات ضرور ہے کہ ہم حق کو حق اور غلط کو غلط کہیں گے حضرت امیر حق برحق اور ان کے مخالف خطا پر اس سے زیادہ کہہ کہنا سنا فضول ہے انھی کلام الجملہ درضی اللہ عنہ و اسرا علم

## فصل بیانیہ ج عقیدہ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ

بعد حمد و ثناء کے شاہ صاحب نے لکھا ہے کہ میں اللہ کو اور ان ملائکہ و جن و انس کو جو حاضر ہیں گواہ کرتا ہوں کہ میرا عقیدہ تہ دل سے یہ ہے کہ اس جہان کا ایک صانع ہے قدیم جو کہ ہمیشہ رہتا اور ہمیشہ رہے گا اور اس کا وجود واجب اور اس کا عدم متعین ہے وہ کبیر متعال ہے نہ صفت ہے ساتھ مع صفات کامل کے منزہ ہے سارے صفات نقص و زوال سے وہی حائق ہے ساری مخلوقات کا عالم ہے جمیع معلومات کا قادر ہے سارے ممکنات پر ترمید ہے جمیع کائنات کا سمیع بصیر ہے کوئی اور کا مستبعد نہیں نہ کوئی مند و ند و مثل ۱۲ اس کے وجوب وجود میں کوئی شرکت نہیں رکھتا اور نہ استحقاق عبادت میں اور نہ کوئی خلق و تدبیر میں اور اس کا شریک ہے نہ حق عبادت یعنی انھی قابت تعلیم کا وہی ہے نظام مرض و عطا و رزق و کشف ضروری کرتا ہے نہ کوئی اور حیب کسی شے کو کہن کہتا ہے تو وہ ہو جاتی ہے لیکن نہ اس معنی سے کہ سبب مادی ظاہری ہوتا ہے جس طرح کہا کرتے ہیں کہ طبع نے بیمار کو شہادی اور امیر نے لشکر کو رزق دیا کہ یہ اور کچھ بات ہے اگرچہ لفظ میں اشتباہ ہو کوئی اور کا ظہیر یعنی بہت پایا نہیں ہے وہ اپنے غیر میں حلول نہیں کرتا اور نہ کسی غیر کے ساتھ متحد ہوتا ہے کوئی ماب

اوسکی ذات کے ساتھ قائم نہیں ہے اور نہ اوسکی ذات میں کسی طرح کا حدوث ہے حدوث تو تعلق صفات  
 میں ساتھ متعلقات صفات کے ہے یہاں تک کہ افعال ظاہر ہوتے ہیں حقیقت یہ ہے کہ تعلق ہی حادث  
 نہیں ہے بلکہ حادث متعلق بالفتح ہے اسی جگہ سے ظہور احکام تعلق کا محجب لغات متعلقات متفاوت  
 ہوا کرتا ہے اللہ تعالیٰ حدوث و تجدید سے منجیب الوجہ بری ہے نہ جوہر ہے نہ عرض نہ جسم نہ حیر  
 میں ہے نہ جہت میں نہ اوسکی طرف اشارہ ہونے کے بلکہ ایجا و انجا اور نہ اوسپر حرکت و انتقال ہم کے  
 اور نہ اوسکی ذات و صفت میں تبدل یا اہل یا کذب آسکے وہ تواجد پر عرش کے ہے جس طرح کہ انور  
 اپنے نفس کا وصف کیا ہے لیکن یہ اوپر ہونا اوسکا عرش کی بجائی تجلی و جہت نہیں ہے بلکہ کہ اس تصور  
 و استوار کا کوئی نہیں جانتا مگر اللہ اور وہ لوگ جو علم میں راسخ ہیں جنکو اللہ نے اپنے پاس سے علم دیا  
 اللہ تعالیٰ دن قیامت کے آنکھوں سے مومنین کو نظر فرمے گا و طرح پر ایک یہ کہ اوپر ایک آنکھ  
 نام بلند ہو گا جو کہ نری مقدمین عقلی سے زیادہ تر ہے تو گویا یہ آنکھ ہی سے دیکھنا ہوا مگر یہ رویت  
 بغیر سوا زائد و مقابلہ و جہت و لون و شکل ہوگی اسی صورت کے معتزلہ و غیر ہم قائل ہیں تسویہ حق  
 سے خطا مستحکم کی فقط اتنی بات میں ہے کہ وہ رویت کی تاویل اسی معنی کے ساتھ کرتے ہیں پس پس  
 یا رویت کو اسی معنی میں مختصر سمجھتے ہیں دوسری طرح یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ بہت سی صورتوں میں  
 متشکل ہو جس طرح کہ حدیث میں آیا ہے اسوقت اہل ایمان اوسکو اپنی آنکھوں سے مع شکل و لون و جہت  
 کے دیکھیں گے جس طرح کہ خواب میں واقع ہوتا ہے اور حضرت نے اوسکی خبر دی ہے کہ داہست  
 دبی فی احسن صوۃ پس جبکہ دنیا میں اندر خواب کے دیکھتے ہیں اوسکو وہاں عیاں دیکھیں گے  
 ہم انہیں دو وجہ کو سمجھتے اور اعتقاد کرتے ہیں اور اگر مراد اللہ و رسول کی رویت سے سوال ہو  
 وجہ مذکور کے اور کہہ ہو تو ہم ایمان لائے ہیں اگرچہ ہو کہ بعینہ وہ مراد معلوم نہیں ہم اللہ نے جو  
 چاہا وہ ہوا اور جو چاہا وہ نہ ہوا سارے کفر و معاصی اوسکی خلق اور ایا وہ سے ہوتے ہیں یا اسکی  
 رضا سے وہ اپنی ذات و صفات میں کسی شے کا محتاج نہیں ہے اور کوئی اوسپر حاکم ہے اور نہ کوئی  
 شے اوسپر کسی کے واجب کرنے سے واجب ہوتی ہے یا وہ کہی وعدہ کر کے پورا کرتا ہے  
 جس طرح حدیث میں آیا ہے فمن ضامن علی اللہ اوسکے سارے افعال متضمن ہیں حکمت پر فحیم  
 انما خلقکم عبداً و متضمن میں مصلحت کلیہ پر جو کوہی جانتا ہے اوسپر پلطف و جزی

خاص یا صلح خاص واجب نہیں آدس سے کوئی قبیح صا ورنہ نہیں ہوتا ہے اور نہ وہ اپنے فعل و  
حکم میں طرف کسی جو رد ظلم کے منسوب ہو سکتا ہے بلکہ خلق و امر میں رعایت حکمت کی فرماتا ہے یہ  
بات نہیں ہے کہ وہ کسی شے سے اپنے نفس کو مشکل کرنا چاہتا ہو اور کوئی حاجت و غرض ملے ہو کہ یہ  
ضعف و قبیح ہے اور کے سوا کوئی حاکم نہیں ہے عقل کو کچھ حکم و فعل حسن و قبیح ہمار میں نہیں ہے  
اور نہ اس بات میں کو فعل کیوں سبب ہے ثواب و عقاب میں بلکہ حسن و قبیح اشیا کا اللہ کی تعنا و حکم  
سے ہے اسی نے لوگوں کو حکمت کہا ہے ہر کسی بات کو جو مصلحت کو عقل یا ایسی ہی ہے اور سنا  
اسکی واسطے ثواب و عقاب کے سمجھ جاتی ہے اور بعض امور ایسے ہیں کہ بے بنائے رسول کے  
در یافت نہیں ہو سکتے ۵ اللہ کی ہر صفت واحد بالذات غیر متناہی بحسب تعلق و مجاہد ہے  
یہ تعجب و اگر سے تو تعلق میں معنی مذکور ہے ۵

ایجاز فیض پریشان بزم وحدت در پردہ دارد و کثرت منائی را  
۶ اللہ تعالیٰ کے فرشتے ہیں ہلوی مقرب و موکل ہیں کتابت اعمال و حفظ عباد پر ہا لک سے وہ  
طرف خیرات کے بلاتے ہیں بنوں کو ائمہ خبر کرتے ہیں ہر ایک کے لئے ایک مقام معلوم ہے وہ ہر  
کی نافرمانی نہیں کرتے بلکہ جو کچھ اللہ کا حکم ہوتا ہے وہی بجالاتے ہیں ۷ شیاطین بھی اللہ کی  
مخلوق ہیں یہ بنی آدم کے لئے کلمہ شہر کرتے ہیں ۸ قرآن اللہ تعالیٰ کا کلام ہے جسکو بطور  
وحی کے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر بھیجا ہے و اما کان لبشر ان یکلمہ اللہ الا وحیا او من وراء حجاب  
۹ اویس سل رسولاً فوحی ما ذنہ ما یستاء حقیقت وحی کی یہی ہے ۹ اللہ کے ناموں اور  
صفتوں میں الجا کر یا جا کر نہیں ہے بلکہ اظہار متوقف ہے شریع پر ۱۰ سنا و جہانی حق پر  
اجساد و مشور ہوں گے اور انکے اندر روح پھری جائے گی وہ بدن بھی بدن ہوں گے جو شرعاً  
دور ناگزیر چڑھیں یا قصیر ہوں جس طرح آیا ہے کہ و انت کا فر کا برابر کن احد کے ہو گا یا الطیف ہوں چٹخ  
کہ صفت اہل جنت میں آیا ہے یہ ویسی بات ہے جیسے پچا جوان اور بوڑھا ہو جانا ہے گو ہزار بار  
اوسمیں تبدیل اجزا کا ہو ۱۱ مجازات و حساب و بطور حق میں جنت و نار ہی حق ہیں تو  
دونوں آج کے دن موجود ہیں اور باقی رہیں گی لیکن نص میں تصریح انکے مکان کی نہیں آئی ہے  
بلکہ جس جگہ اللہ نے چاہا وہاں میں ہو کچھ احاطہ اللہ کی خلق و عوالم کا نہیں ہے ۱۲ مسلمان

صاحب کبر و ہمیشہ و درخ میں نرسیکا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ان تجتنبوا کباراً و اتھنوں غنہ کفر عنک  
 سیانکہ غنہ کرنا کبار سے جائز ہے اتنی بات ہے کہ اللہ تعالیٰ کے افعال دنیا و آخرت میں  
 دو طرح ہوا کرتے ہیں ایک موافق سنت جاری میں ان خلق العباد کے دوسرے بر سبیل خرق عادت  
 سو غنہ کرنا کبار کا اوس شخص سے جو بلا توبہ مر گیا ہے بطور خرق عائد کے جائز ہے یہی تطبیق  
 کی ہے درمیان لغوص کے جوادی نظر میں متعارض نظر آتے ہیں ۱۳ شفاعت حق ہے  
 واسطہ اوس کے جبکہ لئے رحمن اذن دیا حضرت کا شفاعت کرنا واسطہ اہل کبار کے اپنی امت  
 میں سے ثابت ہے آپ پہلے شافع پہلے شفیع ہوں گے اور جس جگہ نفی شفاعت کی آئی ہے مراد  
 اوس سے وہ شفاعت ہے جو بغیر اذن و رضائے الہی کے ہوگی ۱۴ عذاب قبر کا اور  
 تنعیم قبر کی واسطے مومن کے اور سوال سنگر کبیر کا اور سبعوت ہوا رسل کا طرف خلق کے اور  
 تکلیف دینا اللہ کا اپنے بندوں کو ساتھ امر و نہی کے زبان رسل پر حق و ثابت ہے ۱۵ اللہ  
 کے رسول چند امر میں ممتاز ہیں جو ان کے غیر میں بر سبیل اجتماع نہیں ہوتے ہیں وہی امور  
 دلیل میں اوکی نبوت پر جیسے فرق عائد یعنی معجزات ناقضات عادات اور جیسے سلامت فطرت  
 اور کمال اخلاق وغیرہ ۱۶ انبیاء کفر سے اور اصرار کرنے سے کبار و فواحش و ثباہ پر مصمم  
 ہیں اللہ تعالیٰ عصمت اوکی تین طرح پر کرتا ہے ایک یہ کہ اوکو سلامت فطرت و کمال اعتدال  
 اخلاق پر پیدا کرتا ہے اوکو ضروری ہی سے کچھ رغبت معاصی میں نہیں ہوتی ہے بلکہ اوسے  
 متنفر رہتے ہیں دوسرے یہ کہ اوکو سبابت کی وحی کرتا ہے کہ معاصی پر عقاب کیا جاتا ہے  
 اور طاعات پر ثواب دیا جاتا ہے یہ وحی اوکو معاصی سے روکتی اور باز رکھتی ہے تیسرے  
 یہ کہ اللہ تعالیٰ درمیان اوکے اور معاصی کے ساتھ پیدا کرنے کسی لطیف غیبی کے حامل ہو  
 جاتا ہے جس طرح کہ صورت یعقوب علیہم السلام کی انگشت بدندان قصہ یوسف علیہ السلام میں  
 ظاہر ہوئی تھی ۱۷ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خاتم النبیین ہیں اوکے بعد کوئی نبی نہ ہوگا  
 اوکی دعوت ساری ہے انس و جن کو عام ہے وہ اسی خاصہ کی وجہ سے اولی سبب دیگر خواص  
 کے جو مثل اسکے ہیں بفضل انبیاء ہیں ۱۸ کرامات اولیاء کی حق ہے اولیاء وہ مومنین ہیں  
 جو عارف ہیں اللہ اور اسکی صفوں کے اور اپنے ایمان میں محسن ہیں اللہ تعالیٰ اپنے

بندہ دل میں سے جسکو چاہتا ہے اکرام کرتا ہے واللہ یختص بجمہ من یشاء ۱۹ ہم کو اس  
 وجہ میں جنت و نیر کی واسطے عشر و عشرہ در غلطہ و خدیجہ و عائشہ و حسن و حسین رضی اللہ  
 عنہم کے اور ساکنو صحابہ و اہل بیت کی توفیق کرتے ہیں اور انکی عظیم محل کے اسلام میں معشرت میں  
 اسطرح اہل بدر و اہل بیت الرضوان کے لئے شہادت جنت کی ادا کرتے ہیں ۲۰ ابوبکر امام  
 حق میں بعد رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے پہر عمرؓ پھر عثمانؓ پھر علیؓ بہر خلافت تمام ہو گئی اور پادشاہی مگر نہ  
 آئی ابوبکر فضیل مردم میں بعد حضرت کے ہمارا مطلب یہ نہیں ہے کہ وہ من جمیع الوجہ افضلیت  
 کہتے تھے یہاں تک کہ شب و شجاعت و قوت و علم و امثالہا کو کسی عام و شامل ہو بلکہ معنی عظیم تھے سلام  
 ہے دو امیر اور دو وزیر امت حضرت کے یہی ابوبکر و عمرؓ ہی باعتبار رحمت اللہ کے اشاعت حق  
 میں کیونکہ حضرت مسلم و حنین رکھنے تھے ایک بیت سے اور عائشہ سے اخذ کرتے دوسری جنت  
 سے خلق کو دیتے تھو ان دونوں صاحبوں کو اہل اعطاء خلق اس الین مع و تدبیر حرب میں یہ  
 طری تھا اس اعتبار سے انکو اور دن پر فضیلت حاصل ہے اور یوں تو سارے صحابہ ہمارے امام و پیشوا  
 ہیں دین میں انکو برا کہنا حرام ہے اور انکی تعظیم واجب ۲۱ ہم کسی کو اہل قبلہ میں سے کافر نہیں کہتے  
 مگر اس امر میں ہمیں کفری صلیع کا درختار با عبادت غیر اللہ یا انکار معاد یا انکار ربی و سائر ضروریات  
 دین ہو ۲۲ اگرچہ جنت نہیں حق المسکر واجب ہے مگر اس شرط سے کہ کسی فتنہ میں نہ ڈالے اور یہ جان ہو  
 کہ وہ امر وہی مقبول ہوگی فہم عقیدۃ الدین اللہ تعالیٰ بجا ظاہر و باطناً و بحمد اللہ اولاً  
 و آخراً انفق حسن العقیدۃ اس اعتقاد کے بعض الفاظ پر کتاب استاد میں تنقید کی گئی ہے واللہ اعلم  
**ف** جبکہ وارد ہمارے عقیدہ کا رد شرک و اختیار و تجدید و مسئلہ صفات پر ہے اسلئے اسجہ بیان  
 حجتا لہ بالذکر فیہ جس العقیدہ کا کیا گیا لیکن بطریق اختصار کشا صاحب روح نے لکھا ہے کہ عبادت  
 کہنے میں ناقصی تذل کو اور یہ انسی تذل طرف سے غیر کے یا تو صورتہ ہوتا ہے جیسے قیام یا سجدہ کرنا  
 یا نہ ہوتا ہے جیسے کسی فعل سے نیت تعظیم کی ہو صلیح کہ رعیت ملک کی بالامذہ استاد کی تعظیم کیا کرتے  
 ہیں ان دو صورت کے سوا کوئی تیسری صورت نہیں ہے لاکہ نے آدم کو اور اخوان یوسف نے  
 یوسف علیہ السلام کو سجدہ تحیت کیا تھا اور جبریل اعلیٰ صورت تعظیم کی ہے تو یہ بات واجب نہیں کہ  
 تیسرے نوع کر نیت سے مگر یہ بات ایک شیع نہیں ہوتی اور جو نبی اپنی قوم میں مبعوث ہوا اسنے

مزدہی حقیقت شرک کی اونکو سمجھائی اور ان دونوں درجوں میں تمیز کیا اور درجہ مقدسہ کو واجب میں حصر فرمایا اگرچہ  
 الفاظ متعارف ہوئی پہر جو لوگ مرعی شرک تھے وہ کئی طرح پرستے ایک وہ ہیں جو بالکل امر کے جلال کو پہول گئے  
 اوہوں نے سوائے شرکار کے کیونکہ پوجا اور پستی ہر حاجت اوہنیں کی طرف مرفوع کی اور امر پاک کی طرف مصلحتاً  
 ٹھیکاً اگرچہ وہ منظر رانی یہ بات جانتے تھے کہ انصرام سلسلہ وجود کا امر ہی کی طرف ہے اور کہیں یہ اعتقاد کیا  
 کہ سید پرستے تھے لیکن کبھی وہ اپنی کسی بندہ کو خلعت شرف دتا دیکر بعض امور خاصہ میں اسکو متصرف کر دیتا ہے  
 اور اسکی شفاعت حتمی اپنے بندوں کے قبول فرماتا ہے بطرح کوئی ملک الملوک اقطارارض میں اپنی طرف  
 سے ایک ایک بادشاہ مقرر کر کے تدبیر ملک کے سوائے امور عظام کے اس کے سپرد کر دیتا ہے اسلئے اسکے زبان  
 اور نگو بندہ کہنے سے رکھ پڑتی ہے ناچار اور نگو برابر خدا کے ٹھہراتا ہے پھر اس سے ہی مددول کر کے پنا  
 اور دوحی حبیب خدا نام رکھتا ہے اور آپ کو اولکا بندہ کہنے لگتا ہے جیسے عبدالمجید و عبدالعزیز وغیرہما جہود  
 یہود و نصاریٰ و مشرکین اور بعض غلام منافقین امت اسلام کا ایک ایک ہی مرض ہے اسلئے ہشیار محسوسہ کو  
 کہ مظان اشراک ہیں کفر ٹھہرایا ہے جیسے سجدہ اعضاء و فرج ادنان و حلف باہم اضمام و امثال ذلک انصراف  
 حقیقت شرک کی یہ ہے کہ انسان بعض مردم معین میں آئنا عجیب کو جو اس سے صادر ہوتے ہیں یہ  
 اعتقاد کری کہ صدور ان آثار کا اسلئے ہوا ہے کہ وہ شخص متصف ساتھ کسی ایک صفت کے صفات کمال  
 سے ہے کہ ایسی صفت اس کے جنس میں مسہود نہیں ہے بلکہ محض بواجب جل مجدہ ہے غیر میں پائی نہیں جاتی  
 مگر یہ کہ اسکو خلعت الوہیت پہنا دی جائے یا غیر اپنی ذات سے فنا ہو کر باقی بذات خدا ہو جائے یا مانند اسکے  
 جسکا اعتقاد یہ معتقدان اول مشرافات سے رکھتا ہے سو بخدا و ان امور کے جبکہ شریعت محمدیہ نے منکثات شرک  
 ٹھہرایا ہے ایک یہ ہے کہ وہ لوگ اصنام و نجوم کو سجدہ کرتے تھے امر نے فرمایا لا تعبدوا الشمس ولا القمر و لا  
 لا تعبدوا من دونهما شرک فی السجدہ کو اشراک فی التذبیہ ہی لازم ہے دوسرے یہ کہ وہ اپنی حوائج میں استعانت  
 بغیر امر کرتے تھے جیسے شفا مرصی و غفار فقیر اور اونکی نذر مانتے تھے واسطے برآمد مطلب کے اور اونکے  
 ناموں کو پڑھتے تھے بامید برکت اسلئے امر نے کہا کہ تم اپنی نماز میں یون کہو یا لا تعبدوا یا لا تستعین  
 اور فرمایا لا تدعون مع اللہ احد لا تدعون احد مع اللہ استعانت ہے میرے یہ کہ وہ بعض شرکار کا نام بات  
 امر و انبار امر رکھتے تھے اس سے اونکو سخت نبی کی گئی چوتھے یہ کہ اوہوں نے اپنے مولویوں اور درویشوں  
 کو امر کے سوا اور باب ٹھہرایا تھا یعنی وہ اس بات کے معتقد تھے کہ جبکہ وہ حلال حرام کو دین وہی نفس الامین

اہل عرب میں یہ قول نہایت اشد و اہجاء و دو عالم میں نہایت دون اسے پہنچیں یہ کہ وہ فرشتے ہیں اور  
 انہوں نے ان کے قریب سے پہنچ کر کہیں وقت کے اور وہ ہر پکار کے اور یہی مناسبت منصوص ہے نہ کہ کہیں  
 اتنے سے نہ کہ کہیں پہنچے یہ کہ وہ سوائے و جہاں پہنچے کہ قریب شریک ہوا ہے آئی اور نہ فرمایا  
 من بعد اسے من بعد اسے دلائل مناسبتہ ساتویں یہ کہ حق میں کچھ لوگوں کے اور نہ کہ یہ اتفاقاً تھا کہ  
 ہم یہاں کہ و منظم میں اور ان کے ہم کی جو بولی قسم کہاں اسے سوجب حوالہ ہے ال دال میں اور اسے دوسرے  
 کو ان کے قسم داتے سوان انہوں سے منع کئے گئے اور حضرت نے فرمایا من حلف بعقیدہ فقد اشرك  
 بعض محدثین نے کہا ہے کہ یہ حدیث بسے تغلیظ و تہدید ہے لیکن میں اسکا قائل نہیں ہوں میرے نزدیک  
 یہ اس سے بین منصفہ وہیں عروس اسم غیر اسے باعقاد مذکور ہے آئندہ میں ج کرتے ہیں واسطے غیر  
 اس کے مواضع ہر کہ جو شخص بشر کا رہے وہ ان کا کہ واسطے قریب کے اور نہ کہ شرع نے اس سے منع  
 کیا اور حضرت نے فرمایا لا تشدوا لجلال الی ثلثة مسلحدین یہ کہ اپنی اولاد کا نام بدلتی ہو جیسے  
 انہوں نے کہتے ہیں حدیث میں آیا ہے کہ تو نے اپنے والد کا نام عبدالحارث رکھا تھا یہ وہی شیطان ہے  
 فہذا امشباج و قلوب للشرك غی الشام عنہا لکی غاقلیہ واللہ اعلم و حسب طرح اس پر اپنا  
 لا اور جب ہے اس طرح اس کی صفات پر ایمان لا فرض ہے اس کا مقتدر کہ اللہ ساتھ صفات علیا  
 کے متصف ہے اس سے ایک رازہ و درمیان بندہ اور خدا کے کھل جاتا ہے اور اللہ کے مجاہد کا  
 اختلاف ہوتا ہے سارے مل وادیہ کا قاطبہ بیان صفات پر اور ان عبارات کے استعمال میں لاف  
 پر حسب طرح کہ وہ دار و دین اور اس بات پر کہ انہیں استعمال سے زیادہ کچھ بحث حکم میں اجماع ہے قرآن  
 شہود و باغیر اسی پر گزرتے ہیں پہر ایک گروہ سلیم نے اسے بحث کی اور تحقیق معانی میں بغیر کسی  
 اور برہان قاطع کے لگ گئے حضرت نے کہا ہے تم خلق میں فکر کرو نہ خالق میں اور اس آیت میں  
 وان الی دیک المنطق زایا لافکة فی اللب سوا اللہ کی مبتنی مخلوقات محذات نہیں ہیں اور فکر کرنا  
 و عن اسے دیک رہے کہ حتی ساتھ ان صفات کے کس طرح متصف ہوا ہے یہی کو با فکر ہے خالق میں نہ کہ  
 حدیث بی اللہ ملازمین کہا ہے قال لا تہن من کما جاء من غیدان یفسل و یتوہم ہکذا قال غیر احد  
 من الاثثة منهم سفیان الثوری و مالک بن انس و ابن عیینہ و ابن المبارک انہ تروی  
 ہذا الاشیاء و یمن بما ولا یقال کیف اور دوسری جگہ میں کہا ہے ان اجراء ہذا

کہا ہی نہیں بتشبیہ وانما التشبیہ ان یقال سمع کسمع و بصی کبصر اور حافظ ابن  
 حجر عسقلانی کہتے ہیں لم ینقل عن النجم صلعم ولا من احد من الصحابة من طریق صحیح النجم بحرب جہاد  
 تاویل شیء من ذلک یعنی المستشاهات ولا المنع من ذکره ومن الحال ان یا مراد به نبیہ بتبلیغہ بالان  
 الیہ من ربہ وینزل علیہ الیوم اکلت لکم دینکم ثم یأمرک هذا الباب فلا ینبایحون نسبتہ الیہ تعالیٰ  
 ما لا یجوز مع حث علی التبلیغ عنہ بقولہ لیبیغ الشاهد الغائب حتی یقولوا اقوالہ وافعالہ واحوالہ  
 فعل بعضہ فدل علی انہم اتفقوا علی الایمان بہ علی الوجه الذی ارادہ تعالیٰ منها وادب تنزیہ عن مشاہد الخلق  
 بقولہ لیس بمثلہ شیء فمن اوجب خلاف ذلک بعدہم فقد خالف سبیلہم انہی میں کہتا ہوں کہ در بیان سمع و بصیرت  
 قدرت و شجاعت و کلام و استوار کے کچھ فرق نہیں ہے کیونکہ مفہوم ان سب کا نزدیک اہل تسکین و غیر لائق جناب قدس کے ہی  
 کیا صاحب میں کچھ استعمال ہے مگر اسی جہت سے کہ وہ مستدعی وہاں ہی اسطرح کلام میں یا بطش و نزول میں کوئی تھکا  
 ہے مگر اسی جہت سے کہ یہ دونوں خواہاں دست پائیں یہی حال سمع و بصیر کا ہے کہ مستدعی اذن و عین میں ہیں  
 اعلم یہ کہ اسے واسطال علی الادخال فیہ علی معشر اہل الحدیث و مقوم بحسبہ و مشبہہ و قانونا مستم  
 بالملکۃ وقد وضع علیہ وضعاً یبدا ان استطالہم ہذا لیست بشیء وانہم محظونون فی مقالہم رواۃ و درایت  
 و خاضعون فی طعنہم ائمۃ الحدیث ایمان لانا قدر پر عظم الفروع برسی ہے اسطرح اسباب پر کہ عبادت حق ہے اس  
 کا بندوں پر اسے کہ منہم حقیقی وہی ہے اور وہی اپنے ارادہ سے اونکو جزا دے لگا اور یہ عبادت بندوں سے  
 مطلوب ہے جسطرح کہ سائر اہل حقوق اپنی حقوق کا مطالبہ کیا کرتے ہیں فہنا و شرائع کی تعظیم شعار خدا پر ہے  
 اس سے اللہ کا تقرب حاصل ہوتا ہے قال تمنا سے ومن یعظم شعائر اللہ فانہ من تقویٰ القلوب انہی میں کہتا ہوں تعظیم  
 شعار و شرائع الہیہ کے اسی جگہ پائی جاتی ہے جہاں کہ شریعت و شعرو میں کوئی زیادتی و نقصان طرف کسی  
 انسان کے ظاہر نہیں ہوتا ہے اور جگہ کہ اہل بدعت نے اپنی تحنات کو ساتھ شرع کے ملا دیا ہے وہاں یہ  
 تعظیم بالکل منقود ہے الیوم اکلت لکم دینکم و اعمت علیکم نعقہ و رضیت لکم الاسلام دینا یہ آیت شریف باور  
 عہدہ بخارتی ہے کہ دین کامل و نصرت دین تمام اور اسلام مرضی خالق انام ہے اس میں اب کچھ کم و بیش نہیں ہو سکتا  
 ہے اب جس کہی آراء رجال یا قبل و قال اہل جہاد دین مرضی ہوا یہ وہ مخالف ہے اس آیت کا اوسنے کچھ قدر اسشت  
 کی اور کچھ وقت اللہ کے شعار کی کچھ ہی اوسنے تو گویا اپنی ہوائی نفس کو اپنا معبود بنایا اور شرک یا بدعت ہو گیا  
 افرایت من اتخذ اہل حواہیہ آیت رد و تنقید پر یہی ایک حجت بالغہ ہے واللہ اعلم

# فصل بائیں عقیدہ حضرت قاضی رائے دہلوی کی مطابقت کتاب سے لایا

اللہ تعالیٰ اپنی ذات پاک سے موجود ہے اور ساری چیزیں اسکی ایجاد سے موجود ہیں اور اپنی وجود و بقا اس کے محتاج ہیں اور وہ کسی چیز کا محتاج نہیں ہر ذات و صفات و افعال سب میں بیکار کسی اور میں اسکی ساتھ شرکت نہیں ہے نہ ہستی و زندگی اور اسکی جنس وجود و حیات اشیاء ہے نہ علم اور اسکا مشاہدہ علم خلق نہ سمع و بصر و ارادہ و قدرت و کلام اور اسکا ساتھ ان اشیاء مخلوقات کے بھائیں مشارک ہی سوا مشارک نام کے کوئی بھانت مشاککت کوئی شراکت اور اسکی صفات و افعال اسکی ذات کی طرح بیچوں بیچگون ہیں مثلاً علم اور اسکا ایک ایسی صفت قدیم اور اکتفا بسیط ہے کہ ساری معلومات ازلی بدکوع احوال تناسب و متعادل کلیہ و جزئیہ و ادوار و اوقات مخصوصہ ہر ایک شے کی جانتا ہے اسے معلوم ہے کہ زید فلان وقت میں زندہ ہے اور فلان وقت میں مردہ و کبھی اسکی کلام اور اسکا ایک کلام بسیط ہے کہ فیضیہ کتب منزلہ میں خلق و وجود میں ایک ایسی صفت ہے جو شخص ہے سادہ اس کے ممکن کی کیا ہستی ہے کہ وہ ممکن کر پڑ کر کے ساری ملکات جو ہر جون یا عوض یا افعال اختیار بہ عباد سب اسکی مخلوق ہیں اسنے ان اسباب و وسائل کو اپنا دیوش کیا ہے بلکہ ثبوت پر اپنے فعل کے دلیل بڑا یا ہی چنانچہ متلا حرکت جادات سے سراغ محو کا پائے میں اور جانتے ہیں کہ یہ حرکت لاین حال اس جاد کی نہیں ہے اسکا فاعل کوئی اور ہی ہے اسکی طرح وہ عقل و عقلی بصیرت سرمد شریعت سے کھنچل ہے یہ بات جانتے ہیں کہ ایک ممکن دوسرے ممکن کو کو کوئی فعل ہر منجملہ افعال کے بالکل مرض منجملہ اعراض کو پیدا نہیں کر سکتا ہے ان آفاق فرق افعال اختیار یہ و حرکت جادات میں ثابت ہے اور ایمان لانا ساتھ اس کے واجب کہ اللہ تعالیٰ نے بندوں کو ایک صورت قدرت و ارادہ کے دی ہے اور عادات اسکی یوں ہی جاری ہے کہ جب کوئی بندہ قصد کسی فعل کا کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس فعل کو پیدا کر دیتا ہے اور وجود میں لاتا ہے اسی صورت ارادہ کی بنیاد پر بندہ کو کاسب کہتے ہیں اور اس پر مدح و ذم و ثواب و عذاب مشرب ہوتا ہے انکار کرنا فرق کا درمیان حرکت جاد و حرکت حیوان سے کفر ہے اور نیز خلاف شرع اور خلاف بدایت عقل ہے غیر اس کو فاعل کسی چیز کا جانتا ہی کفر ہے ایسے حضرت مسلم بن قنبرہ کو جو اس امت کا فرما ہے اللہ تعالیٰ کسی چیز میں حلول نہیں کرتا ہے اور نہ کوئی چیز اس کے اندر حلول کرے وہ اس کے اختیار کا محیط ہے ساتھ حال ذاتی کو اور قرب و صیت رکھتا ہے ساتھ ہشیار کی لیکن ایسا اعادہ و قرب کہ ہا ہے

انہم خاصہ کے لائق حال ہو کہ یہ لائق اور اسکے جناب قدس کے نہیں ہے اور جو کچھ گفت و شنود سے معلوم کریں  
 اوس سے ہی منہ زور غیب پر ایمان لائے کہ جو کچھ کشف و مشہود ہو وہ سب شبہ و شاک ہے اور کچھ لائق  
 نفی کی رہی حضرت اہل در بزرگان دین نے اس طرح فرمایا ہے کہ ایمان لانا چاہیے کہ حق تعالیٰ محیط جملہ اشیا ہے  
 اور قریب ہے ہم نہیں جانتے کہ معنی احاطہ و قرب و محبت کے کیا ہیں اس طرح اوس کا مستوی ہو ناعوش پر اور  
 ساتھ دلیں مومن کے اور اور ترنا آخر شب کو آسمان پائین پر کہ احادیث و نصوص میں آیا ہے اس طرح بات منہ  
 جھکے ساتھ نصوص ناظرین سب پر ایمان لانا چاہیے اور معنی ظاہر پر ادھوکہ حل کرے اور ادنیٰ تا دلیل میں نہ  
 پڑے بلکہ تاویل کو جو الہام الہی کرے تا کہ غیر حق کو حق بخان و امتحان کی صفات و افعال میں سوائے جہل و حیرت  
 کے بشر کچھ حصہ نہیں ہو بلکہ ملائکہ کو بھی کچھ غیب نہیں نصوص کا انکار کرنا کفر ہے اور تاویل ادنیٰ جہل مرکب  
 دو ریٹان بارگاہ است و غیر انہیں پی نبرد و مذکور است کہ قرب و معیت کی ایک اور نوع بھی ہے  
 کہ اوس کے ساتھ نوع اول کے سوائے مشارکت اسی کے کچھ شرکت نہیں وہ جو اس عباد کو نصیب ہے جیسے ملائکہ  
 انبیاء و اولیاء عامہ مومنین بھی اس طرح کے قرب سے بہرہ نہیں ہیں اس قرب کے درجات بے انتہا ہیں کسی  
 حد پر نہیں پہنچتے حضرت مولوی فرماتے ہیں **ع** اسی پر اور بے نہایت درگبی است ہر جہ پر وی می رسی  
 بروی ہیست و جو خیر و شر و جو میں آتا ہے اور بند جس کفر و ایمان و طاعت و عصیان کا مرتکب ہوتا ہے وہ سب  
 اس کی ارادہ سے ہے لیکن حق تعالیٰ کفر و معصیت سے خوشنود نہیں ہے اور سپر عذاب مقرر فرمایا ہے طاعت میں ایمان  
 سے رنجی ہے اور سپر عذاب کا کیا ہے ارادہ اور چیز ہے اور رضا اور چیز **ف** اگر انبیاء علیہم السلام معیشت  
 نہ تھی کوئی شخص راہ ہدایت کی نہ پاتا اور علوم حقیقہ نہ پہنچتا سب نبی برحق میں پہلے پیغمبر آدم علیہ السلام ہیں اور  
 سب پیغمبروں کی افضل محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں آپ کا سراج اور رات کو مکہ سے مسجد اقصیٰ تک اور وہاں سے آسمان ششم  
 رسد و انتہی تک حق ہی آسمانی کتابیں جو انبیاء پر اور ترین نوریت و انجیل و زبور و قرآن مجید اور صحیفہ نوحی و ابراہیم  
 وغیرہ سب حق ہیں سب انبیاء اور سب کتابوں پر ایمان لانا چاہیے لیکن اس ایمان لائے میں گنتی پیغمبروں کی  
 اور گنتی کتابوں کی ملحوظ نہ کیے کہ انکی گنتی کسی دلیل قطعی سے ثابت نہیں ہے سب نبی صادق و کبار سے معصوم ہیں  
 جو بات حضرت مسلم سے بدلیل قطعی ثابت ہو چکی ہے اوس سب پر ایمان لانا چاہیے اور اس کی بھی تصدیق کرے  
 کہ فرشتے اللہ کے بندے ہیں گناہوں کی معصوم ہیں مردی و زنی سے پاک ہیں کہا نے پینے کے محتاج نہیں ہیں  
 وحی کو پہنچاتے ہیں عرش کو اٹھاتے ہیں جس کام پر مقرر ہیں اور سب قائم ہیں انبیاء و ملائکہ باوجودیکہ اشرف

مخلوقات اور مقربین درگاہ میں یکن مثل مخلوقات کے کچھ علم و قدرت نہیں رکھتی ہیں مگر امتنا چاہے اللہ نے اول کو دیا ہے یا دوسری قدرت جو خدا نے او کو بخشی ہے یہ بھی اللہ کی ذات صفات پر ویسا ہی ایمان کہتے ہیں جیسا کہ سارے مسلمان رکھتے ہیں اور دریافت کرنے میں جز و تصور کے مستوف ہیں اور دوسری حقوق بھی ہیں ساتھ شکر و ذوق الہی کے غافل ہیں اللہ کے خاص بندوں کو اللہ کی صفات و جہی میں شریک رکھنا اور عبادت میں شریک کرنا کفر ہے جس طرح اور کفار سبسا نکار انبیاء کے کافر ہو گئے اسی طرح نصاری نے عیسیٰ علیہ السلام کو خدا کا بیٹا اور مشرکین عرب نے لاکھ کو خدا کی اولاد کہا اور دیکھے نے علم غیب تسلیم کیا کافر ہو گئے انبیاء و ملائکہ کو صفات الہی میں شریک نہ کرنا چاہیے اور غیر انبیاء کو صفات انبیاء میں شریک بنانا ناجائز ہے صحت سوار انبیاء و ملائکہ کے کسی دوسرے کے لئے ہر جہاں اہمیت سے ثابت کہتے اور متابعت کو انبیاء پر مقصور رکھتے حضرت نے جن بات کی خبر دی ہے اور ایمان لائے اور جو کچھ فرمایا ہے اور سیر مل کرے اور جس سے منع کیا ہے اس سے باز رہے اور جس کسی کا قول و فعل باطل ہو قول و فعل بنیبر سے مخالفت رکھتا ہو اور سکور و کورت حضرت نے خبر دی ہے کہ سوزاں منکر و نیکو کا قبر میں جی ہے اور مذاب قبر کا خاص واسطے کافروں کے اور واسطے بعض گناہگار دنگے حق ہے اور اوٹھنا بعد موت کے دن قیامت کو حق ہے اور منع تصور کا واسطے مارنے اور جلانے کے حق ہے اور بیٹھنے سمانون کا اور بچرنا ستاروں کا اور اوٹھنا پہاڑوں کا اور ویران ہونا زمین کا نعمہ اعلیٰ سے اور ٹکنا مردوں کا قبر سے اور پیدا ہونا چاچا کا پہرے سے سکر سے سوئے تانبہ سے حق ہے حساب قیامت کے دن کا اور نونا اعمال کا نراندہ میں اور گواہی دینا اعضا کا اور بار ہونا بلی مرط سے جو دنیخ کی پشت پر ہو گا اور تو اس سے زیادہ تزا اور بال سے زیادہ دایک حق ہے کوئی بجلی کی طرح کوئی ہوا کی طرح کوئی اسپ تیز و کی طرح کوئی آہستہ گزر کر لگے کوئی دوزخ میں لڑے گا انبیاء و ملائکہ شفاعت کرتے ہیں حق ہے حوض کوثر حق ہے اسکا پانی دودھ سے زیادہ سفید اور شہد سے زیادہ میٹھا ہے اس حوض پر کوڑے ہو گئے جیسے ستاسے جو کوئی اسکا پانی پئے گا وہ پھر کبھی پیاسا نہ ہو گا **ف** اللہ تعالیٰ چاہے تو گناہ گیر کو بے توبہ کے جہنم سے اور چاہے تو صغیر پر مذاب کو گئے جو شخص اخلاص سے توبہ کرتا ہے اسکا گناہ البتہ مواتی و مدہ الہی کے جہنم یا جاتا ہے کافر ہمیشہ دوزخ میں مبتلا رہیں گے مسلمان گناہگار اگر دوزخ میں جائیگے تو انجام کو خواہ جلد خواہ دیر میں البتہ دوزخ سے باہر نکلے گئے اور بہشت میں داخل ہو گئے پھر ہمیشہ بہشت میں رہیں گے مسلمان گناہ گیر کو گئے سے کافر نہیں ہوتا ہے اور نہ ایمان سے خارج **ف** اللہ تعالیٰ مذاب دوزخ جسکی خبر بنبر مسلم نے دی ہے جیسے سنا

پھر بخیر طوفی آگ گرم پانی نہ قوم عسلیں یعنی تہوہڑ اور وہودن اور جو قرآن میں منطوق ہے اور انواع  
 البیہ جنت جیسے طرح طرح کے کہانے مینے جو قصور وغیرہ میں یہ سب حق ہیں بڑی عمدہ نعمت بہشت کی خدا کا  
 دیدار سے مسلمان اللہ پاک کو بہشت میں بے پردہ دیکھیں گے بے جہت و بے کیف و بی مثال و ایمان بجا رہنے  
 تصدیق دل سے گواہ گردیدہ ہوئے اور ہمراہ تصدیق زبانی کے لیکن زبان کی تصدیق وقت ضرورت کے  
 ساقط ہو جاتی ہے **ف** حضرت کے اصحاب سب کے سب عادل تھے اگر کسی سی ایسا نا کوئی مصیبت ہو گئی تھی  
 توبہ نامہ و مغفور ہو گئی مستورات مخصوص قرآن و حدیث مدح صحابہ سے لبریز ہیں خود قرآن ہی  
 میں یہ بات آئی ہے کہ وہ باہم محبت و محبت رکھتے تھے اور کافروں پر سخت و درشت تھے جو کوئی صحابہ  
 کو آپ کا دشمن اور بے الفت باہم جانے وہ قرآن کا منکر ہے اور جو کوئی اونکے ساتھ دشمنی و خصم رکھے تو  
 قرآن میں اوپر اطلاق کفر کا آیا ہے یہ لوگ وحی کے ادھانیوالے اور قرآن کی روایت کرنے والے ہیں  
 منکر صحابہ کو ایمان رکھنا قرآن وغیرہ ایمانیات و مستورات پر ممکن نہیں ہیں صحابہ کے اجماع وصوص سے ثابت  
 ہے کہ ابو بکر افضل صحابہ ہیں پہر عمر ساری صحابہ نے ابو بکر کو افضل جاکر بیعت کی پہر اشارہ ابو بکر سے  
 خلافت عمر پر بعد ابو بکر کے بسبب فضل عمر کے اجماع کیا اور بعد عمر کے تین دن تک صحابہ نے مشورہ کر کے عثمان  
 رضی اللہ عنہ کو افضل جان کر اونکی خلافت پر اجماع کیا پہر او نے بیعت کی بعد عثمان کے سارے اصحاب ہاتھ  
 و انصار جو مدینہ میں تھے او نہوں نے علی رضی سے بیعت کی جس شخص نے علی رضی سے مناہضت کی وہ  
 مخطی ہے لیکن سو رغن ساتھ صحابہ کے نکر نا چاہیے اور اونکی مشاجرات کو محل نیک ہر او تار نا چاہیے اور  
 ہر ایک صحابی کے ساتھ محبت و عقدا رکھنا چاہیے یہ ہیں عقائد اہل حق کے لختہ اکثر شبانی و معانی اس  
 عقیدہ کے حضرت قاضی صاحب نے مکتوب ۲۶۶ حضرت مجدد الف ثانی رحم سے اخذ کئے ہیں چنانچہ  
 مراجعت سے طرف اہل کتاب کے واضح ہوتا ہے واللہ اعلم

## فصل بنائیں عقائد ضروریہ اسلام کو جو سب لہ نجاستیہ شیخ محمد خضر از عربی الی آباد مکہ کی

پہلی بات جو طالب نجات کو لازم ہے صحیح عقائد کے ہے مطابق کتاب و سنت کے بدون چکنے کے طرف کیلئے  
 قول کے اور یہ بات اس زمانہ میں بہت دشوار ہے اسلئے کہ عقول و ادب اہل عالم ضلالت علوم فلاسفہ و آراء

اہل کلام میں اس قدر یکسو ہیں کہ کوئی شخص طرف کتاب و سنت کے سر نہیں اٹھاتا بلکہ قرآن و حدیث کو کلام سے مزل جانتا ہے اور جو شخص مطابق کتاب و سنت کے بات کرتا ہے اس کو سنت سے بچنا نہ گناہ سے مالانہ المشتک قال لا اله الا المشتکی بلکہ کتاب و سنت سے موافقت حاصل ہو جائے تو یہ کیسے قول کی کتاب سے کچھ ٹرسے گا شامین کان اذا نصیحت حق کرام عسلیق ۛ ۛ فلا زال فضان طے لها مہا تحیف ایمان کی منہدم و منطوق کتاب و سنت یہ ہے اور دن کی راؤ کے پیروی کرنا منظور نہیں ہے ف اعتقاد ملت صالحینے صحابہ و تابعین و تبع تابعین و ائمہ مجتہدین اور ائمہی تلافی کا یہ ہے کہ ائمہ تلافی اپنی ذات و صفات سے دیا ہی ہے جیسا کہ اس سے قرآن شریف میں پتا دھن کیا ہے جس چیز کے ساتھ اولیٰ اپنی ذات کو متصف کیا ہے اسکے ساتھ اس کو متصف جانے اور جس چیز سے اپنی ذات کو مقدس و منزه دیا ہے اس سے اللہ کو منزه و مقدس رکھتے انبات و نفی میں قرآن کی پیروی کرتا چاہیے ثابت کو ثابت منفی کو منفی جانے وہ ایک ہی اصل سے ایک جگہ موجود ہے جمیع صفات کمال کے ساتھ متصف ہے نہ کہتا ہے نہ مینا ہے نہ جتنا ہے نہ جتنا گیا ہے کوئی اس کا ہمر نہیں ہے حکیم ہے جو کچھ کرتا ہے حکمت ہے کرتا ہے اور جو چاہے سو کرے اسکے سارے کمالات بالفعل ہیں وہ قدیم ازلی ابدی ہے اسکے کثر صفات قدیمہ قائم بالذات ثابت ہیں جیسے حیات و علم و قدرت و بیع و بعث و ارادہ و مخلوق و کلام و یہ سب و بعث و صفت متغایر علم کے ہیں چنانچہ جمع قرآن کریم کا اسی پر گواہی دیتا ہے کیونکہ علم کو ذکر معلمات میں وارد کیا ہے اور سب کو بیان معومات میں ذکر کیا ہے اور بعث کو بیان مبشرات میں بیان فرمایا ہے سب و بعث کو ظرف علم معومات و علم مبشرات کے راجع کرنے میں تحریر قرآن و حدیث کے لازم آتی ہے اور جس کسی کو سب و بعث منفی ہوگی اس کو سب و بعث نہیں گئے اور قاحت اس قول کی کچھ پوشیدہ نہیں ہر حرف یہ جو کہتے ہیں کہ اللہ کا کلام حرف و صوت نہیں رکھتا ہے سو یہ بھی خلاف کتاب و سنت کے ہے اور عقل میں بھی نہیں آتا کہ اس کا کلام حرف و صوت نہ کہتا ہو جملہ کہ کسی انسان کو سارے اعتقاد منقولہ ہوں بلکہ قرآن اللہ کا کلام ہے مخلوق نہیں ہے اس کی طرف کو آغاز ہوا اس کے طرف عود کرنا نقد و معنی اسکے سب خدا کی طرف سے ہیں جبرئیل علیہ السلام نقطہ ناقل میں اور محمد مصطفیٰ مسلم کا کلام سورے نقل و بلاغ کے اور کچھ نہیں ہے جس کسی کی زبان پر اس کلام مقدس نظام سے کچھ گزرا وہ اللہ ہی کا کلام تھا جس کے ساتھ اس نے مکمل کیا اور جبرئیل نے سچ پچ

سکر اذنا اور قیقا و حضرت پر اور ترا جو کوئی یہ بات کہو کہ وہ کلام کسی فرشتہ یا بشر کا ہے اور کیا ممکن ہے کہ  
اس کے حکم کا طریقہ ایسا ہی جائے کوئی اور کیا جانے کیفیت اس کی حوالہ علم خدا ہے تعالیٰ اللہ ان کیوں نہیں  
بخل و خافہ فرشتہ اور وہ ہفتہ یہ گمان کہ طریق حکم کا جسطرح کہ حیوانات میں معروف ہے اور میں منحصر  
ہی نہیں کہیں ہے اسی گمان نے ایک جمع کثیر کو درطہ ہلکے تاویل میں ڈال کر ساحل نجات سے دور لجا کر غرق  
گرداب اضطراب کر دیا ہے وہ مائل نجات یہ تھا کہ جو کچھ کتاب و سنت میں آیا ہو اور سپر ایمان لانا واجب تھا  
تسلیم و تسلیم کرنا سنگ و سنگ نرہ و درخت کا کہ منجھ مجزات آنحضرت صلی علیہ وسلم کے ہیں غیر طریق مہود حکم پر تھا پس  
اگر اللہ تعالیٰ کہ ہر چیز پر قادر ہے بدون طریق عادی کے حکم فرما تو اس میں کیا محال لازم آتا ہے یہ کلام غنی  
جو کہ کتب الشاعرو میں مذکور ہے کتاب و سنت سے اس کا راجح تک بھی استہمام نہیں ہوتا اور تیسرا اس کا صفت  
علم سے مجزا اعتبار مستحکم کے جو نہیں سکتا **ف** اللہ تعالیٰ بالاسے عرش فوق سموات ہے عرش و ماحوا و العرش  
سب اس کے ہاتھ میں مانند ایک دانہ رانی کے ہاتھ میں ایک شخص کے ہے حکم اس کا محیط کائنات علوی و سفلی ہے  
ماکان و مایکون حسب اسکے احاطہ میں ہے چنانچہ خود فرمایا ہے کتاب حکم میں الرحمن علی العرش استوی اور کہا ہے  
اعطی بکل شیء علما یہ صفت استوار کی قرآن شریف میں سات جگہ آئی ہے پہل یہ ہے کہ جو چیز جسطرح  
وارد ہے اور قرآن میں آئی ہے اسکو بہ سطر چہ اعتقاد کرنا چاہئے اور اسکی تاویل نہ کرنا چاہئے اور اسکو ٹوکی  
صورت سے پہرنا نہ چاہئے جیسے یہ آیت الیہ یصعد الکلم الطیب و قوله سرافعلی و قوله بل سرعہ اللہ اللہ  
و قوله تعزج الملائکۃ و الروح الیہ و قوله یدبیر الامر من السماء الی الارض شعور ہر جہ الیہ و قوله یخافون رحمہم  
من فہم و قوله تاذیل ال کتاب من اللہ العزیز الحکیم و قوله امنتم من فی السعۃ اور قوله اللہ کا جہز عون  
سے جواب میں علیہ السلام کہ میرا اللہ آسمان پر ہے بطور تعرض نقل کیا ہے کہ یا ہاھمان ابنی صر حالہ  
ابلق الاسباب اسباب السموات فاطلع الی اللہ موسیٰ و الخ لظنہ کا ذبا قرآن شریف میں اولہ علم علی  
اعلیٰ کے اس سے زیادہ تر ہی ملتی ہیں اور یہ اولہ نص میں یا ظاہر اس امر پر کہ اللہ تعالیٰ فوق خلق و فوق عرش  
اور اپنے مخلوقات سے باطن اور جدا ہے سادہ اس معنی و مراد کے جو کہ لائق اس کے جناب قدس کی ہے  
اور تاویل کرنا اسکا اخراج ہے نص یا ظاہر کا اس کے معنی سے و ذلک لایحیو قطعہ الا عند المعاد ضابطہ  
و ذلہ خط الفتاد اور یہ قول اللہ تعالیٰ کا لیس کے مثل شیء کچھ مانا اسکر نہیں ہے اسلئے کہ مائت  
یا تو سادہ جمیع وجہ کے مراد ہے جسطرح کہ اہل سنت کہتے ہیں یا انص و اوصاف میں جسطرح کہ معتزلہ کا

قرآن ہے تو یہ دو قرن صورت میں ملک کی اس جگہ سقوط و بین اور اس سے کچھ غیر مادی قضاے کا ایک سال سے  
 دوسرے حال پر کہ امارات حدوت ہی لازم نہیں آتا اس لئے کہ جس طرح اس کو ایجاد عالم و تسمیہ بالوجود سے کچھ غیر  
 نہر اس یطرح خلق عرش اور اس وصف سے کہ وہ اس عرش پر مستوی ہے کچھ غیر نہیں ہو ایسی حکم احادیث  
 شریفہ نبویہ کا ہے کہ جو کچھ ان میں آیا ہے اس سب پر ایمان لانا چاہئے اور صرف وہ داخل عقول ضعیفہ کو ایک  
 ملکہ بیرون در شمار کرنا چاہئے بخلاف اس باب کے جو کثابت ہوا ہے حدیث بخاری و مسلم ہے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ  
 حکمیں اس کو کہ جس پر لکھا گیا ہے سبقت در جنت علی غفہ فی حقو عندہ فوق العرش دوسری روایت  
 میں لفظ موضوع آیا ہے تیسری روایت میں حکومت علی آیا ہے دوسری حدیث بخاری کی اس سے قصہ  
 سراج میں یوں ہے دلی الجبار والذی قد لدلی اسی قصہ میں یہ بھی ہے قال لہ موسیٰ ارجع الی ربک  
 یہ بھی اسی قصہ میں ہے کہ علایہ الی الجبار مبارک و تعالیٰ فقال و هو مکافئ تیسری حدیث مسلم میں آیا  
 ہے کہ جابر سے پوچھا اس اللہ فقالت فی السماء قال انہا مومنة چوتھی حدیث ابو سعید میں نزدیک تین  
 کے یہ ہے انا امین من فی السماء پانچویں حدیث زینب بنت جحش میں نزدیک بخاری کے آیا ہے نہ جہن  
 اللہ من فوق سبع سموات چوتھی حدیث ابو داؤد کے یوں ہے ربنا الذی فی السماء تقدس اسمک سائرین  
 حدیث ترمذی کی ابن عمر سے یہ ہے ادحوامن فی الارض و احکم من فی السماء اسکو ترمذی نے  
 حسن معجم کہا ہے آٹھویں حدیث انس کی ہے سند شافعی میں بابت فضائل مجموعہ کے وهو الیوم الذی استوی  
 فیہ ربک تبارک و تعالیٰ علی العرش نویں حدیث جابر کی ہے نزدیک ابن ماجہ کے فاذا الرب قد اشرف  
 علیہم من فوقہم و سترین حدیث انس کی ہے نزدیک بخاری کے در باب شفاعت فاذا دخل علی ربہ  
 و هو علی عرشہ اور بعض الفاظ بخاری میں یوں آیا ہے فاستاذن دبی فی داسرہ لکھا گیا یوں حدیث  
 نزول رب تعالیٰ کی ہر طرف آسمان دنیا کے ہر رات کو عزم کا اسباب میں بہت حدیثیں ہیں جن کا مفصلہ  
 اس مختصر میں دشوار ہے اور موضع دیکھنے کے سبب کا اور ہے انہی میں کہتا ہوں ایک جملہ صالحہ اس باب ہستو کا  
 کتابا و سنن میرے رسالہ احتوا میں کہ اردو ہے اور سیطرح رسالہ افتاد میں کہ عربی ہی مذکور ہے اور بہت  
 سے اور حیران میں مع اقوال اللہ و سلف مرقوم ہیں **ف** احوال صحابہ تابعین و تبع تابعین و ائمہ مجتہدین  
 و تلامذہ ائمہ اس مقدمہ میں بجا ت کثرت آئے ہیں اور کیفہ کتاب تنزیہ الذات والصفات من درن الاما  
 د تہہ بات تا لایف امام محمد بن محمد بن حلاس ج میں منقول ہیں لکن آیات و احادیث معنی میں ان سے الصباح

یعنی عن المصباح سبقتی روح نے امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے کہ حق تعالیٰ آسمان میں ہے نزدیک  
 میں اور خود امام صاحب نے فقہ اکبر میں فرمایا ہے کہ اگر کوئی شخص یہ کہے کہ میں نہیں جانتا کہ میرا رب کس میں  
 ہے یا زمین میں تو وہ کافر ہو گیا اسکے کہ اللہ کہتا ہے الرحمن علی العرش استوی اور عرش اور عرش اس کا فوق سین  
 سموات ہے شیخ ابوحسن اشعری نے کتاب ابانہ میں اس عقیدہ کی شرح کی ہے اور اسکے قائل ہوئے ہیں اور  
 شیخ عبد القادر جیلی شرح کہ قطب الادبیاء میں اسی عقیدہ پر ہے کتاب غنیۃ الطالبین میں کہ منجملہ انکی بدائع خیر  
 مقدسہ کہ ہے اسی اعتقاد کو بیان فرمایا ہے پس جو لوگ کہ اللہ کی کتاب اور صلی علیہ وسلم کی احادیث پر ایمان  
 رکھتے ہیں اور امام ہمام ابو حنیفہ کے مقلد ہیں اور ہر شیخ اشاعرہ کے مقلد ہیں اور قطب برحق کے مقلد ہیں  
 او کو لازم ہے کہ بال بکل اس عقیدہ سے تجاوز نہ کریں اور ہر رنگ اس عقیدہ والوں کے ہوجائیں اور دوسرے  
 آزاد و انوار کی طرف نہ جھکیں **ف** دیدار خدا کا آخرت میں جس طرح کہ چودہویں رات کا چاند دکھائی دیتا  
 حق ہے اور یہ جو کہتے ہیں کہ یہ رویت نہ مکان میں ہوگی نہ جہت پر نہ مقابلہ و انصال شعل کے ساتھ اور نہ  
 ثبوت صاف کے ساتھ سو کتاب و سنت اس سے خاموش ہیں حدیث رویت کی بتواتر پہنچی ہیں اور آیت شریفہ  
 وجوہ یومئذنا ضحیٰ ربھما ناظرہ اسی پر دلیل ہے اور سلف صالحین دائرہ مجتہدین نے اس پر اجماع  
 کیا ہے **ف** جہی نے خدا کو ان صفات کے ساتھ تصفہ بتایا ہے جو کہ سوائے عدم محض کے کہیں نہیں  
 ملتیں رویت دستوار و سائر صفات کے نفی کی ہے خلیل اللہ تعالیٰ ائمہ اہل سنت ہمیشہ اثبات حق و رد  
 باطل میں جد و اجہاد کرتے ہیں فعلیکو بآبائہم فافھم **ف** کلام عینیت صفات میں ساتھ  
 ذات کے اور زیادت صفات میں ذات پر ایسی خبر ہے کہ کتاب اللہ میں کہیں اسکی ہوا اور بر نہیں ملتی مگر اس عقیدہ  
 کہ اللہ تعالیٰ موصوف بصفات کمال ہے اسلئے حق بن نافی صفات کے خوف عظیم ہے اور جو شخص کہ عینیت کا  
 قائل ہے اور جو کہ لا عین و لا غیر کہتا ہے اور جو کہ زائد ذات پر اعتبار کرتا ہے اسنے ایسے امر میں خوض کیا  
 ہے جسکے ساتھ وہ مکلف نہیں ہے اور اسنے ایسی چیز عقائد میں داخل کی ہے جو کہ قبیل عقائد سے نہیں ہے  
 عفا اللہ تعالیٰ عنہما و عنہما **ف** عالم مع جمیع اجزا اپنے کے حادث ہے اور سبق بعدہم اللہ تعالیٰ  
 کے اختیار و ارادہ سے ایک ایک فرد اسکی قسم عدم سے منصفہ و جو درجہ تک پہنچی ہے اور اسکی تقدیر  
 سے مقدمہ ٹھہری ہے اور اندازہ پایا ہو کہچہ آسنے روز نازل میں مقرر فرمایا ہے کہ کسی خیر اوس سے تجاوز  
 نہیں کر سکتی و ہر دن ایک شان میں ہے قطعی و بیکاری کو اسکی ساحت کمال میں کوئی راہ نہیں ہے

**ف** بند سے ایسے افعال میں اختیار رکھتے ہیں کہ ان کے سبب سے متاب و معاقبہ ہو نہ میں اور جس ان  
 افعال کا اور کسی رضا و محبت سے ہے اور قبیح اشیا اور کسی رضا و محبت سے نہیں ہے بلکہ محض اوپر ارادہ سے ہے  
 ثواب دینا حسنات پر اور عقاب کرنا سیئات پر اور اس کا عدل ہے کیسے اس پر اس کام کو واجب نہیں کیا ہے مگر یہ  
 وہ خود اپنے اور پر واجب کرے ان اللہ مکتب علی نفسه الرحمة آیات و احادیث اسی بات پر دلیل میں  
**ف** صحت تکلیف کے مستند ہے فعل و قیصر و عین پر یہ جو کہتے ہیں کہ استطاعت ہر اور فعل کے ہے قرآن و  
 حدیث اس کے ساتھ اطلاق نہیں ہے بند و کراں اس خیر کی تکلیف نہیں دے جالی ہے جو کہ ایک دس میں نہیں ہے  
**ف** افعال مباد کے مخلوق خدا اور فعل عبد میں واللہ خلقکم و ما تعلمون اسی طرف مشیر ہے خلق  
 کو خائف نے اپنے طرف منسوب کیا ہے اور عمل کا انساب طرف لوگ کے کیا اور یہ جو کہتے ہیں کہ فعل طرف  
 سے حق کے ہے اور کسب طرف سے نندہ کے سو کہ عقل میں نہیں آتا اور کتاب و سنیت یہ حکم نہیں کرتی  
 ہے **ف** مقتول ایسے اہل سے سب ہے اور اہل ایک ہے ولی و خیر اللہ نفسا اذا اجمل اجمل  
 کئی آیات شریعہ میں یہی ارشاد ہے لوگ جو کہ ملال و حرام سے کہا تھے تین رزق سے ہے اور ہر شخص اپنا  
 رزق پورا کرتا ہے اطلاق کریمہ فامس حابۃ فی الارض علی اللہ رزقہا اس طرف اشارہ کرتا ہے  
 عذاب قبر کا واسطے کافرون اور گمراہ مومنوں کے اور نسیم اہل طاعت کے اندر قبور کے اور سوال و مکرور  
 کیر کا اور بھٹ موتی اور وزن اعمال اور کتاب کا اٹنا اور سوال و حساب کا ہونا اور حوض و صراط حق ہے  
**ف** شفاعت پیغمبروں اور نیکیوں کی واسطے اہل کمانہ و غیر ہم کے یا ذن پر در و گار جل جلالہ حق ہے  
 اور یہ جو لوگ انبیاء و صلحا کے قبور پر آتی ہیں اور انکو وسیلہ ٹھہراتے ہیں اور شفاعت کے خواہاں ہوتے  
 ہیں یہ کچھ چیز نہیں ہے اصل کہ یہ شفاعت یہ قدرت نہیں رکھتے ہیں کہ بے اذن خدا کے شفاعت کریں  
 اور جب اللہ چاہے گا کہ کسی شخص کے حق میں کچھ مکرمت کرے تو اُسے فریاد بھیگا کہ تم اس کی شفاعت کرتے  
 رہ اس کی شفاعت کر بیٹھے اب یہ لوگ اگر سالہا سال گزرے ہر آئین اور شفاعت چاہیں صاحب قبر ہرگز  
 شفاعت نہیں کر سکتا ہے من ذا الذی یتشفع عندی الا باذنہ و قال بسا حال سکندر مزد و کیا  
 ولی دکا تنفیم اسطر علی آیتیں اور یہی ہیں جو دلالت کرتی ہیں شفاعت پلا ذن پر تو پہرچ کی مانگے  
 وہ اندر ہی سے کہ ہر قریب سے زیادہ ترقیب ہے کیونکہ نہ مانگے اور نہ کسی رحمت اور آمرزش چاہے  
 اور اسی سے اپنے لئے کوئی متفیع طلب کرے جو کہ اُس کے اذن سے اس کا کام کر دے یہ حرف اگرچہ

گور پرستوں پر گران گزر گیا لکن الحق بلا متاع **ف** بہشت و دوزخ موجود ہیں اب نے احوال اور  
 باقی رہ گئے اور انگریز ان کے اہل کو فغانہوگی حضرت کی معراج بیداری میں اسی جہاد کے ساتھ مسجد احلام  
 سے طرف مسجد اقصیٰ کے ہر طرف سموات و مدورۃ الثقبہ کے حق ہے اشراطِ ساعت جبکی خبر حضرت صلعم  
 دی ہے جیسے خروج دجال و دابة الارض و یاجوج و ماجوج و نزول عیسیٰ آسمان سے دنیا پر طبع انقا  
 کا مغرب سے ظہور مہدی علیہ السلام کا وغیرہ لک سب حق ہے **ف** مرکب کبیرہ کا کافر نہیں ہے  
 اور ایمان مقلد کا صحیح ہے لکن وہ عاصی ہے بسبب ترک استدلال کے اور انبیاء علیہم السلام معصوم ہیں تبلیغ  
 رسالت میں اجماعاً سیطرہ کبار و صفائے اور تعدد صفائے مطلقاً اور قرآن مجید ہے حق میں بعض  
 انبیاء کے جو صدور صفائے معلوم ہوتا ہے سو قرآن کی تحریف کرنا ناپا ہے و کان احوالہ قد سلا  
 مقدوداً کو نظر میں رکھنا چاہئے **ف** فضل انبیاء محمد صلعم ہیں اور ملائکہ اللہ کے بندے ہیں گناہ نہیں  
 کرتے ہیں اور نافرمان نہیں ہوتے نکالتے ہیں نہ پتے ہیں کرامات او بیاد کی حق ہے کوی ولی درجہ نبی کو  
 نہیں پہنچتا ہے افضل او بیاد ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ہیں پستتر عمر بن خطاب پستتر عثمان ذی النورین پستتر  
 علی مرتضیٰ خلافت نبی اسی ترتیب پر ہے اور عشرہ مبشرہ اور سیدۃ النساء فاطمہ زہرا و امام حسن و امام  
 حسین اور وہ سب لوگ جہنم نے حضرت سے بشارت جنت کی پائی ہے ان کے حق میں گواہی جنت کی  
 دینا چاہئے نہ ان کے غیر کے حق میں **ف** مسلمانوں کے لئے ایک امام قرشی کا جو کہ تنفیذ احکام اسلام  
 پر قادر ہو اور مسلم کو تکلف ہو ضرور ہے جو روضہ سے معزول نہیں ہوتا ہے نہ آپ بھی ہر مرد و فاجر کے  
 روا ہے ہر ایک کے انہیں سے نماز جنازہ پڑھے اور صبح روز کا سفر میں تین شبانہ روز کرنا اور مقیم کو  
 ایک رات دن کرنا جائز ہے تحریر واقع ہوتا ہے اور انبیاء و غیر انبیاء پر جائز ہے اور اصابت عین ہی جائز  
 ہے **ف** مجتہد کسی خطا کرتا ہے اور ایک اجرتا ہے اور کبھی صواب کو پہنچتا ہے اور ذوا جرتا ہے  
 اس لئے کہ حق واحد معین ہے اور تقویٰ بشریہ کتاب و سنت کے مجھول ہیں اپنے ظاہر پر جو کچھ انہیں  
 سے سمجھ میں آئے اور اطلاق اُس کا عرف میں جائز ہو اُس کا عقیدہ رکھے اور جو کہ متوہم جمیت وغیرہ ہو  
 اُس کا اعتقاد ہی مطابق ظاہر کے کرے لکن اُس کے لازم متبادر سے بیزار ہی کرے اور مرد اور خدا و رسول پر شک  
 مقبول رکھے اور اطلاق سے ان صفات کے جو شرعیت میں وارد ہوئے ہیں بسبب وہم لازم کسی شے  
 دیگر کے متقاضی نہ ہو اور جو صفت جس لفظ کے ساتھ آئی ہے اُس کا اطلاق اسی طرح چہرے تکلیف کرے

یہ بات بعض سائلین ہر ایک فرقے کے اختیار کی ہے چنانچہ اشاعہ وغیرہم سے روایت وغیرہ امور میں ہر کس  
 متعلق آخرت میں راہ تاویل کو نبذ کر دیا ہے اور کچھ وارد ہوا ہے اور سکول کے قبول کرتے ہیں اور  
 مترادفات کی نفی نہیں کرتے ہیں اور آئیے اس قاعدہ مقررہ سے جمیعت لازم آتی ہے ناچار سکولیت  
 کے قائل ہو کر ایمان لانا چاہئے مگر بالقیاس اور اہل حدیث کے قدوہ اہل سنت میں ہر باب میں  
 یہی اعتقاد رکھتے ہیں اور کچھ وارد ہوا ہے اس پر ایمان لائے ہیں اور آدم عوام میں جو کچھ لازم آتا ہے  
 اس پر نظر نہیں کرتے ہیں فعلیکم الاسوۃ فیہم فاختر اہل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

اہل حدیث ہم اہل النبی وان لم یعرفوا الفہم انفاہ صحابہ

اس جماعت کی بات سے وارد ہوا ہے جو کہ اعتقاد لائیکو ان الفاظ پر جو کہ قرآن و حدیث میں آئے  
 ہیں ہر جمیعت و مکان کفر جانتی ہے اور اسے قائل ہے نہیں مگر قی کو جو کہ جو شخص ظاہر الفاظ مذکورہ  
 پر ایمان لایا ہے اسے اپنے طرف سے کچھ ایجاد نہیں کیا آخرت میں اگر اس سے اس بات پر براغزو  
 کیا جائیگا تو ظلم ہو گا کریمہ وان اللہ یس فضلہم للعبد اس مواخذہ سے منکر ہے آراء فاسدہ سے  
 اعتقاد مقرر کرنا اور اس کے مادہ کو کفر ماننا گو وہ الفاظ ظاہر قرآن و حدیث میں ہوں حقیقت میں ظلم  
 کرنا ہے قرآن و حدیث کا محتسب لے کر قرآن کریم کو واسطے بیان کے بھیجا ہے اور حضرت مسلم الفیض  
 الناس تھے وہ کس طرح ظاہر میں ایسے الفاظ اطلاق کرتے کہ ان پر اعتقاد لانا کفر بتا ہے جس بات ایسی  
 جماعت سے ہوئی کہ کچھ اومنین جو ان بنجیا اور جو ان بوڑھا ہو گیا اور اہل و عادات کہ ایک طبیعت ثانی ہے  
 اس سے جا ملی ہے تفتیش حقیقت کے مثل کو رد کر کے طرف اس کے اذعان کے دور پڑے اور اپنے حال  
 ایمان کو بڑا کر دیا تہا ہزار ہزار ہرگز ان کی تقلید کے راہ پر چلنا چاہئے اگرچہ لوگوں کی نظر میں اعلم  
 علما و مشیخ الشیخ کیوں ہوں و اسد حق تھائے عادل ہے ہرگز اس شخص سے جو کہ مطابق ظاہر کتاب  
 و سنت کے کہتا ہے اور واضح قرآن و حدیث پر ایمان لایا ہے ناغوش نہو گا و اسکا عدل محققہ ظلم کا  
 نہیں ہے اور ایمان لانا ظاہر پر ہے کیف کے مذہب صحابہ و تابعین و ائمہ مجتہدین کا ہے کونسی یہ چاہے  
 کہ اس جماعت سے ایک حرف بھی خلاف اس کے نقل کرے ہرگز نہیں کر سکتا **ف** میزان و وزن  
 اعمال و صراط و سوال و جواب وغیرہ عرصہ قیامت میں امور حسبیہ سے ہو گا اور سانی و انوائس جہد  
 جو اہر کے بصورت میں ہو جائیگے اور نامہ اعمال مومنین و صالحا کے دست راست میں دے جائیں گے

اور زمانہ اسال کناؤنچار کے بائین ہاتھ میں یا پس پشت سے **ف** جب اس استقامت کے ساتھ کہ بتلائے  
 کتاب و سنت سے چہرہ شاہد ایمان کا نورانی ہو جائے تو اب طالب نجات کو یہ پانچے کہ تقوے و پرہیزگاری  
 کو کہ بنیاد اعمال کی ہے اختیار کرے اور جس کام کو کہ پیشہ ناپا خاطر رکھتا ہو اس میں اس تقوے کو مخالف  
 کرے آیات کتاب اور نفسانیت تقوے پر دلالت کرتی ہیں دیکھو سے زیادہ ہیں اور چالیس آیت  
 سے زیادہ ہیں حکم تقوے کا کیا ہے تحصیل خیر میں ذکر و ثناء کو ہی چیز تقویٰ سے زیادہ نہیں ہے اور احادیث  
 شریفہ میں بھی بہت کچھ تفصیل غیر کی تقوے میں آئی ہے ان اکمل حکم عند اللہ انفاکم جو شخص مستقی  
 ہوتا ہے اللہ اس کا محبوب و ولی و مددگار رہتا ہے اور اس کے لئے حسن و حسن مآب مہیا ہی  
 اور وہ اللہ کا مقرب ہے اس کے لئے جنت موعود ہے یہ تقوے اس کا زاد و لباس ہے اور شرط و سبب  
 ثبوت و دفع کید و امداد و مغفرت و رحمت و تکفیر سیئات و فتح برکات ہے اور ایک تفرقہ ہے درمیان  
 حق و باطل کے اور خروج ہے مضائق معاش سے اور ملنا ہے رزق کا اور اس جگہ سے جہان کا گمان  
 اپنی ہوا و آوارہ کے لئے اجر عظیم و صلاح عمل و فلاح حال و شکر کا موجب ہے اللہ تعالیٰ اپنے مومن کو  
 حکم فرمایا ہے کہ وہ تقوے میں ایک دوسرے کے معاون و رہن اور جو شخص اس کا حکم کرتا ہے اس کی توجہ  
 کی ہے اور سارے اولین و آخرین کو اسی تقوے کی وصیت فرمائی ہے پس اگر طالب نجات و سالک  
 سبیل آخرت و عوے طلب سلوک میں صادق ہے تو اس کو چاہئے کہ وہ عاشق تقوے ہے اور اس کی شائق  
 و فریفته ہو اس طور پر کہ پہر کوئی چیز تقوے سے اس کو نہ روک سکے اگرچہ سارے جن و انس برخلاف اگر  
 جمع ہوں شیطان ان کا دشمن و مڑی ہے اور ایمانی اس کی تسویلات سے بجز تو تسل کتاب و سنت کے  
 میسر نہیں آسکتی ہے اور نفس ہمارہ خادم ہے شیطان کا جطرف کہ چاہتا ہے اس کو کھینچ بیٹا ہے  
 اور آدمی کو صورت تقوے کی تباہی معنی تقوے سے عاری کر دیتا ہے بطرح کہ حالات سے اکثر اہل  
 دعوے کے ظاہر ہے اس لئے مکائد نفس سے بھی پرہیز کرنا ضرور ہے **ف** معنی تقوے کو خوب پہچان  
 لینا چاہئے تاکہ ہستعال اس کا آسان ہو جائے سو تقوے لغت میں پرہیزگاری کو کہتے ہیں اور شریعت میں  
 معنی اس کے عام ہیں اور خاص معنی عام حیانت و اجتناب کرنا ہے اس چیز سے جو کہ آخرت میں مضرت  
 یہ صورت زیادت و نقصان قبول کرتی ہے آونے اس کا یہ ہے کہ شرک سے بچے جو کہ موجب تابید و علود  
 فی النار ہے آٹے اس کا یہ ہے کہ جو چیزیں سالک کو حق تعالیٰ سے باز رکھے اور منقطع الے اللہ ہونے سے



# سب سبائل مولف میر عبد الوہد بلگرامی رح

علماء دین کو روشہ انبیاء علیہم السلام میں تین گروہ ہیں اصحاب حدیث و فقہاء و صوفیہ اصحاب حدیث نے بعد عظام کے ساتھ کتاب اللہ کے اہتمام ظاہر حدیث کا اختیار کیا ہے آؤ یہ علم اساس دین اسلام ہے بقول تاملے ما اناکم الرسول فخذوا وھاھاکم عنہ فانتهوا انکا شغل یہ ہے کہ حدیث کو سنیں اور نقل کریں اور لکھیں اور صحیح و سقیم میں تمیز کریں احادیث آحاد و مشہور و متواتر میں فرق کریں اور احادیث کو کتاب اللہ سے موافقت بخشن سو یہ گروہ نگاہبان دین ہے فقہاء نے بعد استیعاف علوم اصحاب حدیث کے ایک اور خصوصیت و فضیلت حاصل کی ہے کہ حدیث سے فقہ کا اسنباط کرتے ہیں اور حقائق حدیث کو بتائیں نظر دریافت کر کے ترتیب احکام و حدود و اور تیز ناخن و منسوخ و مطلق و مقید و مجمل و مفسر و خاص و عام و محکم و متشابہ کے عمل میں لاتے ہیں یہ لوگ حکام دین اور اعلام شرع مبین ہیں انکا اجتہاد ایک اصل شرعی ہے فائزہ صوفیہ متفق ہیں ساتھ ان دونوں گروہ کے معتقدات و قبول علوم میں اور ساتھ اور رسوم و دونوں میں مخالف انکے نہیں ہیں جن احکام میں ان دونوں گروہ کا اجماع ہے صوفیہ بھی انکے اجماع پر ثابت ہیں اور جن احکام میں انکا اختلاف ہے وہ ان صوفیہ جن دواولے کو اختیار کرتے ہیں قال تاملے فبشر عباد الذین یستمعون القول فیتمتعوا بحسنہ اسی جگہ سے یہ بات کہی ہے الطریقۃ ہی لباب الشریعہ کھجے غیرھا اور انکے اختلاف کے فروع میں نہیں ہیں آسکے کہ اختلاف علماء کا رحمت ہے کسی صوفی سے پوچھا تھا وہ کون اہل علم ہیں جبکا اختلاف رحمت ہے کہ اہم المقصود انکا کتاب اللہ تعالیٰ المجاہدون فی متابعتہ رسول اللہ صلعم المقتدون بالعبادۃ سوا اختلاف فروع دین میں رحمت ہے اور اصول دین میں بدعت و ضلالت فی بیان اصل اعتقاد کا یہ ہے کہ حضرت نے فرمایا ہے میری امت تہتر فرستے ہو جائیگی رستگار ان میں ایک گروہ ہوگا پوچھا کون فرمایا انا علیہ و اہل البیت یعنی اہل سنت و جماعت ان تینوں گروہ اہل سنت کا اسبات پر اجماع ہے کہ خداوند تاملے و اسد حقیقی ہے کسی شریک و ضد و ضد و شبہ و قیل اپنا نہیں رکھتا ہے کیونکہ ان چیزوں کی گنجائش واحد عددی میں تصور ہوتی ہے نہ واحد حقیقی میں آمد جسم نہیں ہے کیونکہ جسم دو چیز یا زیادہ سے مولف ہوتا ہے اور جسم ہی ان میں ہے کیونکہ جو ہر متخیر ہوتا ہے کسی چیز میں اور عرض بھی نہیں ہے کیونکہ عرض دو زمان تک باقی

نہیں رہتا عبارات و اشارات بیان میں کہہ سکتا ہے کہ نہیں پہنچتے اور افکار و ابصار اور سکو نہیں پاسکتے  
 کیونکہ جو خداوند تعالیٰ کا زمان و مکان سے سابق ہے اور صفات کیفیت و کمیت سے نر و انین جو غیر  
 آسکتی ہے وہ واحد عددی ہونی ہے نہ واحد حقیقی اس پر اجماع ہے کہ اللہ کے صفات ہی جسم و جوہر و لوازم  
 نہیں ہیں بلکہ ویسے ہیں جیسے کہ آسکی ذات ہے ائمہ کشف و باطنین شاہدہ کے سامنے اسرار و صفات و  
 لفظ مترادف ہیں ایک معنی میں سادات طریقت اور غرہ اسرار وحدت جنہوں نے ممکن نبوت سے اقتدار  
 کیا ہے انہوں نے تعلم حق و تعریف حق سے بات دیکھی اور بجانی ہے کہ صفات حق ایک وجہ سے عین ذات  
 ہیں اور دوسری وجہ سے غیر ذات عین ذات اسوجہ سے جن کو کوئی موجود دوسرا نہیں ہے کہ لغز  
 ذات ہے اور غیر ذات اسوجہ سے جن کو مفہومات اُس کے علی الاطلاق مخلوق ہیں حی عالم و سرید و قار و ایسے اسرار  
 ہیں کہ مسمانی ان کے ساتھ ذات قدیم کے قائم ہیں اور اسرار علی الحقیقہ سامنے اہل لبس کے وہی معنی قدیم  
 ہیں اور یہ الفاظ اسرار اسرار ہیں اسطر کے اسرار کہ صفات تہدی کہنے میں اور یہ چار دن نام چار رکب گوشت  
 کے میں رہتے موز و مذل و محی و دیمت و عطی و مانع و ضار و مانع سو یہ نام نسبت سے اُٹھتی ہیں اور اس  
 نوع کو صفات اضافی کہتے ہیں اور سلام و قدوس یعنی میں سلب عیوب و نقائص احتیاج کا ہے اس  
 نوع کو صفات علی کہتے ہیں اسرار صفات انہیں تین جنہوں میں مختصر میں مکن صفات اضافی میں کمال  
 و آخر و ظاہر و باطن ہیں توں کہا ہے کہ اول ہے عین آخریت میں اور آخر ہے عین اولیت میں ظاہر ہے  
 عین باطنیت میں باطن ہے عین ظاہریت میں اور اجمال کیا ہے اسباب پر کہ خداوند تعالیٰ نے جو اپنی  
 کتاب میں ذکر وجہ و تدبیر و قص و تمجید و تفسیر کیا ہے اور حضرت نے اس کو صحیح رکھا ہے و نہایت ہے  
 واسطے خدا کے بلا تمثیل و تعطیل اور صفت استوار علی العرش معلوم ہے اور کیفیت آسکی مجہول اور ایسا  
 لانا اور سپرد واجب اور سوال کرنا اس سے بدعت مذہب انکا صفت نزول میں بھی اسی طریق پر ہے  
 اجماع کیا ہے کہ قرآن کلام ہے اللہ کا اور خدا کا کلام قدیم ہے مخلوق نہیں ہے تصاحف میں لکھا ہے  
 نہ بانو پر پڑا گیا ہے دون میں محفوظ ہے مکن ان چیزوں میں حلول کرنے والا نہیں ہے اسی طرح  
 اجماع کیا ہے جو اندر و بت خدا پر سات چشم سر کے بہشت میں اس مسئلہ میں متزلزل و زید و غار  
 مخالفت ہیں اور ریت کے منکرف اس پر اجماع ہے کہ اقرار کرنا اور ایمان لانا ان سب امور پر  
 جبکہ اللہ نے اپنی کتاب میں ذکر کیا ہے اور حضرت نے انکی خبر دی ہے واجب ہے جیسے بہت و دوزخ

روح قلم حوصلہ صراط شفاعت میزان حور و قصور و عذاب قبر و سوال منکر و نکیر و بعثت بعد الموت اس پر ہی ایمان  
 لازم واجب ہے کہ بہشت و دوزخ باقی و پائیدہ رہیں گے اور بہشتی ہمیشہ نسیم اور دوزخی ہمیشہ معذب ہوں گے  
**ف** اجماع کیا اسپر کہ اللہ تعالیٰ خالق و افعال عباد ہے جس طرح کہ خالق انہی ذات کا ہے واللہ اعلم  
 وہما الفضلون لکن بندہ کا سب سے ساری خلائق اپنی احوال سے مرنے والی ہے اور طاعت و معصیت و  
 ایمان و کفر سب اللہ کی قضاء و قدر سے ہے مگر اللہ تعالیٰ بندہ کی کفر و معصیت سے راضی نہیں ہے اس  
 بارہ میں سکیم اللہ پاک پر کوئی حجت نہیں ہے **ف** نماز پیچھے ہر مسلمان کے جائز ہے نیکو کار ہو یا بدکار  
 کیسے بے حکم قطعی بہشت کا بسبب اس کے حسنات و غیر اس کے گناہ کتنے ہی کیوں نہ ہوں نہیں دیا جاتا ہے اس طرح حکم  
 قطعی دوزخ کا واسطے کسی شخص کے سبب اس کے شر و رسیات کے کتنے ہی زیادہ کیوں نہ ہوں نہیں دیا جاتا ہے  
**ف** ایمان لائے ہیں سارے کتب منزلہ اور سارے پیغمبر و پیغمبر اور اعتقاد رکھتے ہیں اس بات کا کہ  
 انبیاء و رسل سارے بشر سے افضل ہیں اور حضرت صلعم جلیلہ انبیاء و رسل سے افضل ہیں خداوند تعالیٰ  
 نے پیغمبری حضرت پر ختم کر دی **ف** اجماع ہے اسپر کہ فضل جلیلہ بشر بعد حضرت کے خلیفہ اول ابوبکر  
 صدیق ہیں پھر عمر فاروق پھر عثمان ذی النورین پھر علی مرتضیٰ بعدہ تہمہ عشرہ مبشرہ حضرت نے ان  
 دس شخصوں کے لئے دخول بہشت کی خبر دی ہے اور بالقطع حکم فرمایا ہے کہ ابوبکر بہشت میں ہیں اور عثمان  
 میں اور عثمان بہشت میں اور علی بہشت میں اور طلحہ بہشت میں اور زبیر بہشت میں اور سعد بن ابی  
 وقاص بہشت میں اور سعید بن زید بہشت میں اور عبد الرحمن بن عوف بہشت میں اور ابو عبیدہ بن جراح  
 بہشت میں ہیں اس شیعہ عقائد میں لکھا ہے کہ تین شخص اور میں جنگے لئے حضرت نے دخول بہشت و خبریت  
 خاصہ کی بالقطع خبر دی ہے ایک فاطمہ زہرا علیہا السلام جنگو سردار زنان بہشت کا فرمایا ہے دوسرے  
 حسن تیسرے حسین کہ انکو سردار جوانان جنت کا کہا ہے حدیث میں آیا ہے کہ شتر ہزار آدمی میری  
 امت کے بحیاب بہشت میں جائیں گے عکاشہ رضی اللہ عنہ نے کہا میرے لئے دعا کیجئے کہ میں بھی امین  
 ہوں فرمایا تو انہیں میں ہو گا پھر ایک دوسرے آدمی نے کہے ہو کہ یہی درخواست کی فرمایا یا سبحانک بھیا  
 عکاشہ دوسری روایت میں آیا ہے کہ ان شتر ہزار میں سے ہر ایک کے ساتھ شتر ہزار آدمی اور  
 ہونگے یعنی جو کہ بحیاب بہشت میں جائیں گے **ف** اسپر انکا اجماع ہے کہ سارے پیغمبر سارے فرشتوں نے  
 فضل ہیں اور درمیان ملائکہ کے تفاضل ہے جس طرح کہ درمیان پیغمبروں اور مومنوں کے تفاضل ہے

**ف** اسپر اجماع ہے کہ کمال بیان اقرار کرتا ہے زبان سے اور تصدیق کرنا ہے دل سے  
 اور عمل کرنا ہے سنا ارکان کے جو مقرر نہیں ہے وہ کافر ہے جو تصدیق نہیں ہے وہ منافق ہے جو  
 داخل بالارکان نہیں ہے وہ فاسق ہے بیچا پناہ تصدیق کا دل سے بلکہ اقرار نہ بانگے کچھ فائدہ نہیں  
 دیتا جو ایمان اقرار زبان سے متحقق ہوتا ہے اور معین کچھ کی وہ بھی نہیں ہوتی ہے اور عمل بالارکان کرنے  
 میں زیادتی و نقصان ہوتا ہے اور دلکی تصدیق میں کچھ نقصان نہیں ہوتا ہے ان زیادتی ہوتی ہے  
**ف** اجماع کیا ہے اباحت کسب و تجارت و مضامات پر بے سبیل تعاون علی البر والحقورے مگر  
 اس شرط سے کہ کما سب کو سبب استعجاب رزق کا بنجانے اسپر بھی اجماع ہے کہ طلب حلال خرمن  
 اور جہان رزق حلال سے خالی نہیں ہے اور جس طرح کہ حلال رزق ہے اسی طرح حرام ہی رزق ہے  
 اس مسئلہ میں مقرر کیا فاف ہے وہ حرام کو رزق نہیں کہتا ہے **ف** دوستی و خشم واسطے امر کے  
 ایک استوار تر شدہ ہے ایمان کا اسپر اجماع ہے کہ کرامات اور عباد کی جائز ہیں زمانہ پیغمبروں میں  
 اور غیر زمانہ پیغمبروں میں علماء مذہب اہل سنت و جماعت کہ اصحاب حدیث و فائز فقہاء و جماعہ صوفیہ  
 ہیں ان عقائد مقرر پر اتفاق رکھتے ہیں جگہ کے سنی صادق اکثر امور میں ایمان بالانسیب لانا چاہیے ہے  
 کہ تو اس تصدیق کو نہیں دیکھتا ہے اور فرستے ہیں جگہ محسوس مری اس چشم سر سے نہیں ہوتی ہیں انویس  
 و رسل خود گزر چکے اور مقرر رحمت میں جا سوسے اور امور آخرت و احوال قیامت کے آنے والے میں  
 تو اب ان سبکو نا دیدہ سنا ایمان کے قبول کر اور پر موقوف ہے حب جان کی تلقین و تسلیم پر شریعت  
 محمدی و دین احمدی ایک طریق سلیم و عباد مستقیم ہے خاتم النبیین مسلم مع ہزار با انواع امت کے  
 اولیاء و اصفاء و مشہدہ و صدیقین کے اسی راہ پر چل چکے ہیں اور اس شریعت کو انہوں نے خاد و خائن  
 شکوک و شبہات سے خوب پاک صاف کر دیا ہے اور اس علام و منازل اس راہ کے معین و سین گردے میں  
 ہر قدم کا ایک نشان بنا دیا ہے اور ہر منزل میں ایک جہانی مہیا کر دی ہے اور واسطے منع و قائل الیقین  
 کے بدرقہ ہمت سنا کر دیا ہے اگر کوئی جو مس مبتدع طرف کسی اور راہ کے بلائے ابھی بات سنا نہ چاہے  
 بلکہ منع کرنا اسکا دھیسے نصرت دین حق کے بھلو فرائض کے ہے اول بدعت و ضلالت ایک گردہ ہے  
 کہ اگر لباس اسلام میں تیس کر کے ظاہر کرتا ہے اور اپنے عقائد فاسدہ کو باطن میں پوشیدہ کر لیا  
 اور ظاہر میں مسلمانوں سے ملتا جلتا رہتا ہے اور آپ کو صورت علماء حق میں غلطی کو دکھاتا ہے اور

جگہ داؤد کا پھل جاتا ہے زمان قواعد مسلمانوں کو ساتھ لے کر عقائد ایمانی کے دیران ویراؤ کر دیتا ہے  
 اور سادہ و پاک و نیکو طہارت فطرت سے پیر دیتا ہے اور اپنے آپ کو پیر اسلام کے پیچھے چھپاتا ہے  
 اور نظر خلق سے پنهان طور پر لوگوں کو طرف بدعت ضلالت کے بلاتا ہے اور یہ سادہ دل مسلمان جو کہ  
 نیک کو بد سے اور سنت کو بدعت سے نہیں پہچانتے ان کو عبارات طعنیہ و کلمات صحیحہ سے دھوکے  
 لیتا ہے یہ جماعت دین کے حدود اور شیاطین کے انواں سے اور جب علماء دین و شاہراہ ہلاک  
 کے نور سے ظلمات ان کے بدعت کے گھٹوٹ ہوتے ہیں تو ناچار یہ لوگ علماء شریعت کے دشمن بن جاتے  
 ہیں لیکن علماء ربانی کہ سپر اسلام کے نجوم ہیں لوگوں کو شر سے ان شیاطین الانس کے محفوظ  
 رکھتے ہیں اور انفاس نورانی آگے جو کہ مشابہ شہب ثواب ہیں ان سترقان شریعت کو ہر جانب  
 سے ہانکتے اور پہناتے ہیں اور ساتھ رحم و کرم و عفو کے پر انگندہ کر دیتے ہیں اسے بہانہ جانا غرض  
 اسرار سنت کا اور معلوم کرنا و قاتق انکار بدعت کا بجز ذرا ایمان و تسلیم اور بدرتہ محبت و تعظیم کے  
 محال ہے اور اور اک اوسکا حد عقل میں نہیں ہے کیونکہ تصرف عقل کا عالم حکمت سے آگے بڑھ کر  
 نہیں ہے اور عالم قدرت میں اوسکو اصلاً قطعاً کچھ دخل نہیں ہے عقل جب کوئی بات عالم قدرت  
 کی سستی ہے اوسکو تحلیل ہونے کا حکم کرتی ہے اور کہتی ہے کہ جو ہر معقول نہیں ہے وہ مقدور ہی  
 نہیں ہے یا طرف اوسکو تاویل و تحریف کے شتابی کرتی ہے کہ اقال تعالیٰ مجھ فون الکلم عن  
 مواضعہ و نسبوا حظاً مما ذکرہ شکایت زمانہ عقلا کے کہ مافضول ہے عقل اگر اپنی حد  
 پر ٹھہرتی اور عالم قدرت کا اقرار ساتھ بخیر کرتی ہرگز غلطی میں نہ پڑتی **ف** امام اعظم رحم  
 سے پوچھا تھا کہ مذہب اہل سنت و جماعت کیا ہے فرمایا شیخین کو فضیلت دی ختین کو دوست  
 ختین پر سچ کر لینے فضل ختین کا فضل شیخین سے کمتر ہے بے نقصان و قصور کے اور محبت شیخین کے  
 ساتھ محبت ختین کے برابر ہے بے تفاوت و فتور کے سارے اصحاب و تابعین و تبع تابعین و سائر  
 علماء امت کا اجماع اسی عقیدہ پر ہے اور یہ اجماع کتب متقدمین و متاخرین میں شایع ہے قاضی  
 شہاب الدین نے تیسرے الاحکام میں لکھا ہے کہ کوئی دلی کسی پیغمبر کے درجہ کو نہیں پہنچتا ہے اسلئے کہ  
 ابو بکر صدیق بعد پیغمبر کے سب اولیاء سے برتر ہیں مگر کسی پیغمبر کے درجہ کو نہیں پہنچتے پھر عمر بن عثمان  
 پھر علی بن جوہی علی مرتضیٰ کو خلیفہ بنانے وہ خارجی ہے اور جو کوئی انکو شیخین پر تفصیل دے وہ نفعی

ہی انتہی تر فنکے مذہب اہل سنت و جماعت ہی ہے کہ شیخین کو تھنین پر اور مجاہد اصحاب پر فضل ہے فنائال  
 خلفائے راشدین کے جنین نادان لوگ اپنے عقل و فکر سے بائین بناتے ہیں اگر حقیقت و ماسیت اوان  
 فنائال کی جان لین تو تھیر و مضطر ہجائین اور مقدر و معین نہ سکیں و سست آفتاب کو مقابلہ و سست  
 آسمان میں قیاس کر دو کہ کتنی بڑی آفتاب آسمان میں مثل ناو کے دریا میں تیرتا پڑتا ہے فراخی آسمان  
 اول کی مقابلہ میں فراخی آسمان دوم کے بہت مختصر ہے اسطرح حال آسمان دوم کا نسبت آسمان  
 سوم کے نا آسمان ہفتم ہے **ف** زمین سے آسمان تک پان سو برس کا فاصلہ ہے اسطرح ایک  
 آسمان کا دوسرا آسمان تک پہرہ ساتون آسمان اور ساتون زمینیں ساسنے و سست کر سی کے  
 مثل ایک قبہ کے ہے مقابلہ سپہرین و سبع کسبہ السملی و الارض پہر کر سی نسبت فراخی و غر  
 عظیم کے یہی حکم رکھتی ہے پہر و ش نسبت ایک خلفاء راشدین کے بہت مختصر ہے پس جبکہ اجماع صحابہ کا  
 تفصیل شیخین پر واقع ہو چکا اور اس اجماع کے ساتھ علی مرتضیٰ ہی متفق تھے تو مفضلہ اپنے اعتقاد میں  
 غلط پر ہیں کون بد بخت اذلی ہو گا جسکو محبت مرتضیٰ کی نہ ہوگی مفضلہ کا یہ زاگمان ہے کہ نتیجہ محبت کا سنا  
 مرتضیٰ کے یہ ہے کہ انکو شیخین پر تفصیل و بجائے یہ اتنا نہیں جانتے کہ مکرہ محبت کا موافقت ہو ساتھ  
 مرتضیٰ کے نہ مخالفت مرتضیٰ خود مرتضیٰ نے شیخین اور عثمان کو اپنے اوپر تفصیل دی ہے اور اہل  
 مقتدی رہے اور انکی عہد خلافت کے احکام بجالائے محبت کی شرط تو یہ ہے کہ راہ و روش میں  
 موافق مرتضیٰ کے ہونہ مخالفت کیا مفضلہ یہ خیال کرتے ہیں کہ سائر اصحاب نے چشم پوشی کی اور  
 اظہار حق سے سکوت کیا اور شیخین و ذی النورین بے کسی استحقاق و تقدم کے خلیفہ بن بیٹھی اور  
 متغلب و خائن ہو گئے یہ امر ان سے محال ہے اُن سے اگر ذرہ برابر تفاوت ہوتا تو اسد تعالیٰ انکی صفت  
 آیات قرآن میں ہرگز نہ کرتا اور اگر رائی برابر یہ عہد نبوی کو توڑتے تو ہرگز حضرت است کو حکم انکی قتل  
 کر نیکا مذہب سے اور اسد تعالیٰ انکے حق میں نہ نکھتا الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی  
 و رضیت لکم الاسلام دینا یہ رو سیاہ برخلاف اجماع اصحاب و حدیث و کتاب کے مبادرت  
 کرتے ہیں طرہ احمق ہیں کہ مخالفت مرتضیٰ کو محبت تصور کرتے ہیں جو روایات و مسائل کے مخالف  
 و مزاحم اجماع اصحاب کے ہیں وہ سب سیرنا مسجون ہیں **ف** ایک گروہ سادات کا جنکو کچرچہ  
 طرف کتاب و خبر کے نہیں ہے یہ اعتقاد رکھتا ہے کہ جب طرہ عشرہ مبشرہ قطعی جنتی ہیں اسطرح

سارے سادات خاص عام خواہ مرکب کبار نہ ہوں یا مبتلا سے حرام یا مارک مصلوۃ و حیا م و خواہ داخل اسلام  
و غیرت اقتسام انکے لئے قطعی ہے بغیر ہی مجملہ سادات کے ہے مگر جو بات اسے سادہ اور انکے سامنے  
کہے جائیگی وہ بجز اخلاص و نیکو خواہی کے نہوگی یہ عقیدہ انکا بالکل خلاف کتاب و سنت و تحقیق مجاہد  
علامت و سلف است ہے فاطمہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا تھا لا اغمض عنک من اللہ انما ادر حق ازواج  
سلمات میں آیا ہے یا نساء النبی من یات منک بفکحشۃ مبیغۃ یضامعفا لھا العذاب  
ضعیفین و کان ذلک علی اللہ یسید اسادات کو تو بسبب قتل مرتضوی و شرف مصطفوی کے  
خطرہ عظیم درپیش ہی آئنا عقاب نسبت اور روئے بصورت ارتکاب ذنوب و ہتک حرمت سیادت  
کے باشتغال مباحی زیادہ تر متصور ہے جس بندہ سے خدا راضی نہیں ہے اگر سارے انبیاء و رسل  
اور سب شفاعت کریں کچھ فائدہ نہ ہوگا

اگر خدائے نباشد زندہ خوشنود + شفاعت ہمہ گیران نذر درو

جس جگہ سارے انبیاء و ہشت مین ہونگے وہاں یہ نسبت کیا کام آ سکتی ہے

در اندم کہ از فعل پسند و قول + اولو ہزم راتن ہرزوز ہول

بجائے کہ ہشت خورند انبیا + تو عذر گنہ راجہ داری ہیا

جو نسبت طینی سادات کو سادہ حضرت رسول کے ہے وہ اگر آجکے دن انکو منہیات دینی سے باہر  
رہتی ہے تو کل کے دن وہ ہلکات و درکات آخرت سے کیا انکو باز رکھے گی اور جبکہ وہ اس پیش  
دنیا میں جل جاتے ہیں تو اس آتش و درخ سے وہ کس طرح بچ سکیں گے ایک شخص اگر سید ادا  
عالم ہے تو ثواب و عقاب طاعت و معصیت کا اسکو دو چند ہوگا محمد دم جہانیاں جہان گشت  
جسکے ثمرت سیادت میں کچھ گفتگو نہیں ہے ہمیشہ دعا سلامتی ایمان کی کرتے تھے اللہ نے پیروچ  
کے حق میں فرمایا ہے انہ لیس اھلک اند علی غیر صالح اور صحیح مسلم میں کفر پر مرنابوین انحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کا آیا ہے اور فقہ اکبر امام ابو حنیفہ رحمہ میں بھی لکھا ہے عشرہ مبشرہ ہر چند باقطع خیرت خاتمہ  
رکھتے تھے مگر دعویٰ حسن خاتمہ نہ کرتے تھے بلکہ ہمیشہ خوف و ہیبت استغنائی حتیٰ نہ ستر سال  
از ان گریان بریان رہتے تھے یہی علامت ہے خیریت خاتمہ کی نہ یہ کہ نسب سیاست پر فخر و  
سابات حسن خاتمہ کرتے کہ یہ ایک غور سے طرف سے شیطان کے حالانکہ مخلصین خضر عظیم میں

یہ پر اور ونکی کیا ہے ہے کتاب و سنت و اعمال نے ہر مومن کی عاقبت و عاقبت کو ہم رکھا ہے  
 سادات ہوں یا غیر سادات آپ جو کوئی دوسے اپنی خیریت انتقام کا کرے اور سکو گزرا سادہ تریت کے  
 منصوبہ ہے مگر جرات ستر مین ثابت نہیں ہے اسکو کوئی مومن قبول نہیں کرے گا آبراہیم خلیل نے  
 باب کے مسلمان ہونے کے لئے بہت کچھ سہی کی اور بڑا ہتھام فرمایا لیکن کچھ نہرا حدیث میں کیا ہے  
 المؤمن یروی ذنبہ کالجبل یقع حلدہ والنفاق یدری ذنبہ کالدباب فطیس منہ  
 اور کمال مسلم وجود ذنب کا یقاس ۲۰ دس آناب واسطے قمارف و نیوی کی ہین  
 اور کرامت آخرت کی منوط سادہ تقویٰ و طہارت کے ہے اللہ نے فرمایا ہے اگر مکرر عند  
 لیس اتقا کو اور فرمایا احس الراد التقویٰ اور فرمایا ایا اولیاء کالالتقون اور فرمایا ایتما  
 تقبل اللہ من التتقین غرمکہ دوستی حق کی سادہ بندہ کے محضر تقویٰ میں ہے تہ آناب و  
 احساب میں رسالہ کیہ میں کہا ہے و هذا الطمس وحیۃ یصل الحصر انظر الى حال المسلم  
 ابلیس و بلغا مومر صصامع کمال محلاتهم و کراما مومرا اهلوا التقویٰ واتبعوا  
 الہوی کف سقطوا عن درجہ اہم

لو کان فی اہل من دون النقی طرف مکان اشرف خلق اللہ المیس

انتہی کلامہ لمضام زیادہ و نقص بالحد جو خطہ عظیمہ آخرت واسطے سادات و اہل علم کے ہے اور انہ  
 عوام مومنین اور کم نسب مسلیں کے لئے نہیں ہے آحاد ویت صحیحہ ذم علماء سوء میں آئے ہیں انکو  
 بسبت عامہ خلق کے ترک عمل پر عقاب مرید ہوگا اور سادات کو بسبب عدم حفظ حرمت نبوی علیہ السلام  
 مضاعف کیا جائیگا کیونکہ لغزیر بقدر بزرگی کو ہوتی ہے عوام کا گناہ بوجہ جہل ہوا کرتا ہے اور  
 علماء کا گناہ براہ جرات اور سادات کا گناہ براہ عود و سبب و العیاء ذبا لہ نجات اور سیکو ہے جو کہ اللہ  
 سے دترتا ہے اور باوجود کثرت حسنات کے خائف رہتا ہے آل نبی میں واسطے نجات آخرت کے  
 تقویٰ و طہارت شرط ہے وغیرت حاتمہ حسن عاقبت موقوف ہے تقویٰ پر کمال تلماسے و

العاقبۃ للتقین

فصل بیان عقیدہ اہل حدیث کے مطابق کتاب طیف الشرفی بیان عقیدہ اہل الاشرف کے

تمام وہ چیزیں پر اصحاب حدیث و سنت میں یہ ہے کہ ایمان لائے آدمی اللہ پر اور اس کے فرشتوں اور  
 کتابوں اور رسولوں پر بھلا ایمان باللہ کے ایک ایمان لانا ہے اور صاف البیہرہ جو کتاب و سنت میں اگر  
 میں بغیر تحریف و تعطیل و تکلیف و تشیل و تاویل کے یہ لوگ ایمان رکھتے ہیں اللہ پر اور اس کے اسرار حسنہ و  
 صفات علیا پر اور نفی نہیں کرتے ہیں اس کی جو وصف کیا ہے اللہ نے اپنے نفس کا اور نہ تحریف کرتے  
 ہیں کلم کی اس کی جگہوں اور نہ الحاد کرتے ہیں اس کے اسرار و آیات میں اور نہ اس کی معنی کو مثل صفات  
 مخلوقیں لکھتے ہیں اور نہ انکی تعطیل کرتے ہیں اس لئے کہ اللہ پاک کا ان کوئی ہنہام ہے اور نہ کنہ اور نہ ہمر  
 اور نہ اس کا قیاس اس کے خلق پر ہو سکتا ہے اس کی نشان یہ ہے لیس کمثلہ شئی دھوا السحاب الصبیح  
 اللہ عالم ہے اپنے نفس کا اور اپنے غیر کا اور اصدق القیل اور احسن الحدیث ہے اس کے رسول صادق  
 مصدق ہیں وہ اور لوگ ہیں جو بے جا بنے ہوئے اس کے حق میں کچھ کہہ دیتے ہیں لہذا فرمایا ہے سبحان  
 ربک رب العزۃ عما یصفون وسکام علی المرسلین والحمد للہ رب العالمین اللہ پاک نے فرمایا  
 تسبیح و تنزیہ کی ہے اپنے نفس کی وصف مخالفین رسول سے اور مرسلین پر سلام کہا ہے اس لئے کہ یہ سلائی  
 میں ہیں نقص و عیب و خلل و زلل سے اس نے اپنے وصف میں نفی و اثبات کو جمع کیا ہے اس لئے اہل  
 سنت و جماعت آپس سے عدول نہیں کرتی جو مرسلین لائے ہیں کیونکہ صراط مستقیم نہیں و صدیقین و  
 شہداء و صالحین کی یہی تہی تہجد اور صاف نفس خدا کے وہ صفات ہیں جو سورہ اخلاص میں بیان فرمائی  
 ہیں یہ سورہ برابر ثلث قرآن کے ہے اور وہ اور صاف ہیں جو عظم آیات لینے آیت الکرسی میں  
 ارشاد فرمائے ہیں و لہذا جو کوئی اس آیت کو اذات میں پڑھ کر سوتا ہے اللہ کی طرف سے اس پر  
 ایک حافظ رہتا ہے اور صبح تک شیطان اس کے قریب نہیں جاتا وہی اول ذلآخر و ظاہر و  
 باطن اور علیم ہر شے اور حقی لایوت اور رزاق صاحب قوت اور متین و سمیع و بصیر و صاحب مشیت  
 اور حاکم بالا راہ و ہادی و مضل اور محب محسنین و مفسطین و قہارین و منظرین اور غفور و ودود  
 و رحمن و رحیم اور واسع ہر شے برحمت اور رحیم ہر مین اور صاحب رحمت و اسع ہر شے اور غفور و  
 حافظ و رحیم الراحمین راضی عن العباد غاضب و لاعن اعداء ساخت و منقسم و کارہ اور صاحب اتیان  
 فی النہام اور جانے بر ذریعہ قیامت اور باقی الوجہ اور خالق آدم بہرہ و دست خود اور مہر و الیدین  
 اور متفق اور صاحب اعین اور سامع و رانی و مری اور شدید الحال اور صاحب مکر و کید و غفور

قدیر اور صاحب عزت ہے ہمام دین و اندام و لد و شریک اور صاحب ملک و حمد اور منزل فریاد  
 اور صاحب سموات و ارض اور خالق پرستے اور عالم غیب و شہادت اور متعال عن الشکر کہ ہے  
 سورۃ اعراف میں فرمایا ہے کہ اللہ نے آسمانوں اور زمینوں کو چھ دن میں بنایا پھر عرش پر بیٹھی  
 ہوا یہ ہندو اربع اس آیت کے سات آئینوں میں آیا ہے پھر ذکر اپنے میث کا چارے سات کہ بات  
 اس مسئلہ کی دلیل سنت و آثار میں بہت ہیں جو کوی اللہ کی جہت علو میں ہو نیکیا بعد ان آیات و  
 احادیث کے انکار کر گیا و مخالف کتاب و سنت ہے اول صحیحہ سے بات ثابت ہے کہ اللہ نے سات  
 آسمان بنائے بعض اور بعض کے پس اور سات زمینیں بنائیں بعض نیچے بعض کے مین درمیان  
 زمین علیا اور آسمان دنیا کے پانچو برس کا رستہ ہے اس طرح ایک آسمان کو دوسرے آسمان تک  
 اتنا ہی فاصلہ گپائی ماقربن آسمان کے اوپر ہے اور عرش رحمن کا پانی پر ہے اور اللہ عرش کے اوپر  
 ہے کہ کرسی جگہ ہے اسکی دونوں قدموں کی وہ باتا ہے جو کچھ ساتوں آسمان اور ساتوں زمین کے  
 اندر اور تحت الثرے اور دریا کی تہ اور بال کی جڑ اور درخت کی اصل اور جو کچھ پر کشت و رویدگی  
 کے اندر ہے اور جہاں پہر گرتا ہے اور جو بات زبان سے نکلتی ہے اور گشتی ریت اور خاک کی اور  
 وزن پہاڑوں کا اور اعمال بندوں کے اور نشان اُنکے قدموں کے اور انکا کلام اور انکا انقاس اور ہر  
 چیز ان سب اشیاء وغیرہ کو جانتا ہے آئین سے کوئی شے اُس پر مخفی نہیں ہے وہ اپنی ذات سے  
 عرش پر بالا سے ہفت آسمان ہے ورے اس کے محاب میں نار و نور و ظلمت کے اور جو کچھ کہ اُس کے علم  
 میں ہو اگر کوی متوجع مخالف آیت قرب و میث سے یا مانند اُس کے کسی اور آیت متشابہ سے محبت لا  
 تو جواب اُس کا یہ ہے کہ مراد اس جگہ علم ہے کیونکہ وہ ماقربن آسمان کے اوپر ہے زمین سے سب  
 کچھ اس سے معلوم ہے باتن ہے خلق سے گن کوئی جگہ اس کے علم سے خالی نہیں ہے اس کے یہ معنی  
 نہیں ہیں کہ اللہ جو آسمان میں ہے اور آسمان اس کا عادی حاصر ہے کیونکہ یہ بات سلف است اللہ  
 ملت میں کیسے نہیں کہی ہے بلکہ وہ سب اس بات پر تعلق ہیں کہ اللہ فوق سموات عرش پر ہے اور اپنے  
 خلق سے جدا ہے اسکی مخلوقات میں کچھ ہی اسکی ذات میں سے نہیں ہے اور نہ اسکی ذات میں کوئی  
 شے مخلوقات میں سے ہے مالک بن انس نے کہا ہے اللہ آسمان میں ہے علم اس کا ہر مکان میں ہو  
 ابن مبارک سے پوچھا تھا ہم اپنے رب کو کس طرح پہچانیں کہا اس طرح کہ وہ فوق سموات بالا عرش

ہے خلق سے جدا ہے یہی قول امام احمد کا نہیں ہے شافعی نے کہا خلافت ابو بکر کی حق ہے اللہ نے آسمان پر  
 ہے یہ حکم جاری کیا اور اپنے اولیاء کے دل انکی خلافت پر جمع کر دے آپ جو کوئی یہ اعتقاد کرے کہ  
 اللہ تعالیٰ جوف سموات میں محصور و محاط ہے یا تعہد عرش یا غیر عرش ہے یا استواء او سکا عرش پر مثل  
 استواء مخلوق کے کرسی پر ہے وہ ضال متدع ہے اور جس کا یہ عقیدہ ہے کہ سموات میں کوئی الرحمن  
 نہیں ہے اور نہ عرش پر کوئی اللہ ہے جسکے لئے نماز پڑھی جاتی ہے اور اوستو سجدہ کیا جاتا ہے اور  
 حضرت معراج میں پاس اپنے رب کے نہیں گئے اور نہ قرآن پاس سے رب کے اترتا وہ محفل  
 زمزمی ہے کیونکہ فرعون نے موسیٰ علیہ السلام کی تکذیب کی تھی اس بات میں کہ اللہ فوق سموات ہے یا  
 ہا فان ابنی صرح الحلی ابلغ الاسماء اسماء السموات فاطلع الی اللہ موسیٰ والی لا ظنک کا  
 اور ہمارے حضرت نے موسیٰ علیہ السلام کی تصدیق کی اور اس بات کا اقرار کیا کہ رب بالائے سموات  
 ہے پر شب معراج میں طرف اللہ کے چڑھ گئے وہاں اللہ نے پنجاس نمازین فرض کیں ہر پاس سے  
 علیہ السلام کے آئے سو سے بے کھاتم ہر اپنے رب کے پاس جاؤ اور کی نماز کی جا ہو یہ حدیث  
 بطور صحیح میں آئی ہے سو جو کوئی موافق فرعون کے اور مخالف موسیٰ و محمد علیہما الصلوٰۃ والسلام  
 کے ہو گا وہ گمراہ ہے اور جو وصف کہ اللہ نے اپنے نفس کا کیا ہے اوستا جاحد کا فرسہ اور جو وصف  
 اللہ نے خود اپنا کیا ہے یا رسول اللہ نے اُسکا وصف کیا ہے آئین کوئی تشبیہ نہیں ہے جیسے کلم  
 طیب و عمل صالح کا طرف اُسکے صاعد و مرفوع ہونا یا جیسے وادیں علیہا اسلام کو اپنے طرف دفع  
 کر لینا یا قرآن کا نازل فرمانا یہ دلیل ہے اس بات پر کہ جو لوگ اللہ کے پاس ہیں وہ اللہ سے قریب  
 ہیں اگرچہ ساری مخلوقات اوستیکے قدرت کے نیچے ہے اللہ نے سارے عباد عرب و عجم کے فطرت  
 اسی پر کی ہے کہ وقت دعا کے انکی دل طرف علو کے متوجہ ہوتے ہیں اور وہ قصد اللہ کا بجانب  
 تخت نہیں کرتے نہ شذال کا یہ ہے کہ گمان کرنے والا یہ گمان کرنا ہے کہ صفات رب کی مثل  
 صفات مخلوق کے ہیں گویا جسطرح کوئی بادشاہ اپنے تخت پر بیٹھتا ہے اسی طرح اللہ کا استواء  
 عرش پر ہے سو یہ تمہیل و ضلال ہے کیونکہ بادشاہ و متعلج ہے تخت کا اگر تخت کو الگ کر لین تو وہ  
 گر پڑے اور اللہ عرش سے اور ہر شے سے جو سوا اُسکے ہے بے نیاز ہے وہ تو خود حامل عرش او  
 حامل ماطان عرش ہے اُسکا علو عرش پر موجب اُسکے افتقار کا طرف عرش کے نہیں ہے اصل

اسباب میں یہ ہے کہ جو چیز کتاب و سنت میں ثابت ہے اسکی تصدیق کرنا واجب ہے جسے غلو و استوار تر میں عرض پر وغیر ذلک اور وہ الفاظ فنی و اثبات کے جو ابتداء و احداث کئے گئے ہیں جیسے یہ کہ دو جہت میں نہیں ہے یا متجز یا غیر متجز نہیں ہے یا نہ جسم ہے نہ جوہر نہ عرض نہ متعلق نہ منفصل وغیر ذلک سو کوئی نفس اس بارہ میں حضرت یا صحابہ یا تابعین یا ائمہ مسلمین سے نہیں آئی ہے انہیں کسی کیسے یہ بات نہیں کہی کہ احد جہت میں ہے باجہ جہت ہے یا متجز ہے یا نہیں یا نہ جسم ہے نہ جوہر کیونکہ یہ الفاظ کچھ منسوس کتاب و سنت نہیں ہیں نہ ان پر اجماع ہوا ہے نہ جوہر و لوگ کہ یہ الفاظ بولتے ہیں کہیں معنی صحیح کا ارادہ کرتے ہیں اور کہیں ہی معنی ناسد کا اسی جگہ سے اہل حلول و اتحاد داخل ہوئے ہیں اور کہیں ہیں کہ اہل سر و جلیب میں ہے اور وجود مخلوقات کا یہی وجود و خالق ہے غرض کہ لوگ تین طرح ہیں ایک اہل حلول و اتحاد دوسرے اہل معی و محدود تیسرے اہل ایمان و توحید و سنت حلو کیہ کا قول ہے کہ اہل سر و جلیب میں ہے اور میں مخلوق ہے اہل فنی کہتے ہیں کہ احد و ظل عالم ہے اور نہ خارج عالم اور نہ مباحث خلق اور نہ فوق عالم اور نہ اس کے طرف سے کوئی شے نازل ہونے کے طرف کچھ مساعد ہو نہ کوئی اس سے قریب ہے اور نہ وہ کسی پر تجل کرے اور نہ کوئی اس کو دیکھے نہ شکلہ جسمیہ مسئلہ کا قول ہے جس طرح کہ پہلا قول عباد و جلیب کا تھا جسمیہ شکلہ و کسی شے کو مابہ نہیں ہیں اور عباد و جلیب ہر شے کے مابہ ہیں مگر ہم ان کے کلام کا طرف متعلق و محدود کے ہے جو کہ قول فرعون تھا انا حاصل جو کوئی اس کے اسماء و صفات میں خلاف کتاب و سنت کے نکلم کرنا ہے وہ خائف با باطل ہے و فقال تم و اذا ساءب الدب یخوضون فی ایانا فاعرض عھم حتی یحو صوا حی حدیث غیر کہ پھر ان میں ایسے لوگ بھی بہت ہیں جو اپنے اعتقادات باطلہ کو طرف ائمہ اربعہ مجتہدین و سلف مسلمین کے خلاف واقع نسبت کرتے ہیں حالانکہ وہ اقوال ان ائمہ و سلف سے ثابت نہیں ہیں اور نہ انہوں نے وہ بات کہی ہے جو کہ یہ کہتے ہیں و لہذا وقت مطالبہ کی نقل صحیحہ آئے ہیں لا سکتی اور جوہر انکا کہل جانا ہے حالانکہ شافعی نے حق میں اہل کلام کے فرمایا ہے کہ انکو جبرید و یاپوش سے مارو اور قبائل و عشائر میں انکی تفسیر کرو اور یہ بات کہو کہ ہذا اجزاء من ترک الكتاب والسنة و اقبل علی الکلام ہم ہی طرح قاضی ابو یوسف نے کہا ہے کہ من طلب الدین بالکلام تزدق اور امام احمد نے فرمایا ہے ما الرقادی احداً بالکلام فافلح اور علماء کلام نے مذکورہ کہا ہے کہ ہر حال معطل عابد عدم ہے اور مثل

عاجلیم یا محطی اُمی سے اور مثل اشترائند کا دین تو درمیان غالی و جانی کے ہے جس طرح کہ اسکی ذات  
یا شکل ذات مخلوقات کے نہیں ہے اسی طرح اسکی صفات مثل صفات مخلوقین کے نہیں ہیں بلکہ  
وہ موصوف ہے ساتھ جملہ صفات کمال کے اور تشریح ہے ہر نقص و عیب و زوال سے کوئی شے صفات  
کمال میں مثل انکی نہیں ہے ہمارا مذہب وہی مذہب سلف کا ہے اثبات بلاشبہ تشریح بلا تعطیل آئمہ  
اسلام اسی عقیدہ پر گزرے ہیں جیسے مالک و شافعی و ثوری و ابوحنیفہ و ابن مبارک و امام احمد و یحییٰ  
بن راہویہ اور یہی اعتقاد سارے متلاحج مقتدی بہم کا تھا جیسے فضیل بن عیاض اور ابو سلیمان دارانی  
و سہل تستری وغیرہم درمیان ان ائمہ کے کوئی نزاع بابت اصول دین کے نہ تھا اسی طرح جو اعتقاد  
ایام ابوحنیفہ رحم سے ثابت ہے وہ بھی موافق اعتقاد ائمہ مذکور کے ہے کتاب و سنت ہی ایسکے ساتھ  
نافع ہے امام احمد نے کہا ہے لا یوصف اللہ الا بما و وصف بہ نفسہ او وصفہ بہ رسولہ  
صلوہ و علیہ السلام و القرآن و الحدیث یہی مذہب سائر ائمہ کا تھا و بعد احمد آئمہ نے اپنا نام حی علیکم  
سبح بصیرت و رفیم بتایا ہے پھر ان الفاظ کے ساتھ بعض مخلوق کو یاد کیا ہے لکن صفت خالق مخلوق  
میں کچھ مشابہت نہیں ہے مگر اتفاق اسم میں قرآن مجید اول سے نا آخر اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
تہما اور کلام صحابہ و تابعین و سائر ائمہ دین بکلیا موجود ہے او کو دیکھو سب نصایا ظاہر ارسالی ہیں  
اسباب پر کہ اللہ فوق عرش ہے عرش فوق سموات ہے اپنی ذات سے ستوی ہے عرش پر باقی ہے  
خلق سے سمج ہے آسمانوں کی نہیں آتا بقیر بلاریب علیم ہے بلا جہل جو کہ ہے بلا جہل حقیقت ہے بلا نسیان  
و سہر قریب ہے بلا غفلت و بہر متکلم باسط ناظر ضاحک فرح محب کارہ مبغض راضی ساخط رحیم عنوہ  
خافر مبطل مانع ہے جس طرح چاہتا ہے ہر رات کو آسمان دنیا پر آتا ہے اور سب کے ساتھ ہے جہاں کہیں  
وہ ہوں یہ سمیت یعنی علم ہے جیسا کہ ائمہ سلف سے منقول ہے یا اسکی تاویل ہی کچھ ضرور نہیں ہے جیسا کہ بعض  
محققین کا مذہب ہے کہ وہ ذوالعارج ہے قرشتے اور روح طرف اسکے عروج کرتے ہیں وہ قاهر ہے  
فوق عباد و فرشتے اُس سے ڈرتے ہیں یہ ذکر او کا طرف سے فوق کے ہے یہ سنی ان آیتوں کے حق میں  
حاجت تحریف کی نہیں ہے اتنا کافی ہے کہ ان معانی کو نظروں کا ذریعہ سے سیات کیا جائے کتاب و سنت  
میں جتنے اول قرب و سمیت کے آئے ہیں وہ کچھ شافی علو و فوقیت نہیں ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ اپنے قرب  
میں غالی اور اپنے علو میں قریب ہے حضرت نے اندر اعظم جامع کے آخر عمر میں سال حجۃ الوداع کو

آسمان کی طرف انہی سے اشارہ کر کے فرمایا تھا **اللہ اعلم** اس حدیث کے معنی ہیں متواتر ہے  
 اس قسم میں غلطی و لالچ ہے مخلوق حق تعالیٰ پر تو یہ سوال کہ کیسے مستوی ہوا اور کیسے نازل ہوا  
 برمت ہے اور جس کی تشکویہ گمان ہے کہ نفوس صفات مستقل لہو یعنی نہیں ہیں اور خدا جانے کہ ان کے کیا  
 مراد ہے اور وہاں ان نفوس و لہو اس کا تشبیہ و تمثیل ہے اور مطابق ان کے لہو اس کے ایمان لانا کفر و  
 منہل ہے اور ان کے لئے کوئی تاویل و توجیہ ہے جس کو اللہ ہی جانتا ہے اور یہ مثل کہ بعض کی زبان اور یہ خیال  
 کرے کہ طریقہ سلف کا اسطرح تھا اور وہ ماریف حقایق الفاظ ذکر کر کے نہ چہ تو یہ گمان کر سنے والا جہل  
 مردم ہے ماضی عقیدہ سلف کے اور راہ ہدایت سے سخت گمراہ ہے اس کا گمان متضمن ہے اس بات کہ راستہ  
 سابقین اولین سینہ ہمارے انصار و سائر صحابہ کبار جہل بے علم تھے حالانکہ وہ اعلم امت و ذہن  
 ملت اور حسن اہل و تابع السنن تھے اس گمان سے یہ بھی لازم آتا ہے کہ حضرت کلام کرتے اور اس کے  
 معنی سمجھنے والا نہ یہ شری خطا جرأت اور نہایہ فصیح جہالت ہے عیاذ باللہ **منہ ف** منجملہ صفات  
 اولیہ کے جو کتاب و سنت سے ثابت ہیں صفات ذیل ہیں یہ درمیان گفت و آہن و سوال و قدم و جہل  
 و وجہ نفس و بین و نزول و اتیان و کئی و قول و ساق و حق و جنب و فوق و استواء و قوت و قرب  
 و بعد و محکم و تعجب و حجب و کراہت و مقت و درما و غضب و وسط و علم و حیات و قدرت و ارادہ و  
 شہیت و سمع و بصر و فوق و سمیت و قرح اسے غیر ذلک رسالہ فائدہ الی العقائد میں جملہ الفاظ صفات  
 کے استفادہ مرقوم ہیں اور کتاب الجواز و الصلاہ میں ان صفات مذکور تفصیلاً مندرج ہیں اور  
 انقاد و حجب میں اولہ علوی علی مذکور ہیں ان سارے صفات کو ایک مساق میں سوق کر کے سب پر  
 ایمان لانا واجب ہے یہ سب صفات حقیقی ہیں متابہ صفات مخلوقہ کے نہیں ہیں انکی تاویل و تعلیل و رد  
 و جہد و خلاف ظاہر درست نہیں ہے فرقہ ناجیہ اہل سنت و جماعت ان سب پر ایمان رکھتے ہیں  
 بغیر تحریف و تمثیل و تکلیف کے یہ فرقہ سارے فرق امت اسلام میں فرقہ وسط ہے جس طرح کہ سب  
 سائر ائمہ میں امت وسط ہے یہ درمیان میں ہے اہل تعلیل جیسے اور اہل تمثیل مشبہ کے دربارہ متنا  
 جس طرح کہ دربارہ افعال حقائق کے وسط ہے درمیان حروریہ و قدریہ کے اور دربارہ اسما و لہا  
 و دین کے وسط ہے درمیان منزلیہ و مرجیہ کے اور دربارہ مہاجب حضرت کے وسط ہے درمیان  
 ماضیہ و خوارج کے و ہذا **الحمد** مذہب اہل حق کا جس پر سارے اہل توحید و صدق کا اتفاق

ہے یہ کہ اسد ہمیشہ سے منظم ہے ساتھ کلام سمیع غفور مکتوب کے یہ کلام پاک اسکا سینہ بن منظر ہے بل  
 عوایات بینات فی صلاہم الذین اوتوا العلم مستحقون میں مکتوب ہے انگوٹوں سے منظور ہے در  
 کتاب مسطور فی رق منشور سلف نے جو کہ مقتدا میں خلف کے اجماع کیا ہے اس بات پر کہ کلام ہم  
 کا مخلوق نہیں ہے علی مرتضیٰ نے فرمایا ہے القرآن لیس بمخلوق ولکن کلام اللہ منہ بدیع  
 الیہ یعود ابن مسعود ابن عباس و عمر بن دینار و سفیان بن عیینہ وغیرہم کا قول بھی یہی ہے اسد  
 پاک نے بیچ بیچ ساتھ اس کے کلام کیا ہے اور حضرت پر اسکو ادنا اور اسکو اسد کے کلام کی حکایت یا اعتبار  
 کہنا درست نہیں ہے یہ قرارت اور کتابت اسکو اسد کے کلام ہونے سے خارج نہیں کرتی ہے جو  
 قرآن کو مخلوق کہے وہ بھی اور کافر ہے اور جو کلام اسد کہہ عدم مخلوقیت قرآن میں توقف کرے  
 وہ قول اول سے بھی ناپاک تر ہے اور جو تلفظ و تلاوت کو مخلوق ٹھہرائے وہ بھی جہی ہے اسد نے  
 مر سے علیہ السلام سے بائیں کین تہیں اور اپنے ہاتھ سے ان کے ہاتھ میں تدریس دی تھی اور تدریس  
 کو اپنے ہاتھ سے لکھا تھا جس طرح کہ آدم کو اپنے ہاتھ سے بنایا ہے اور جنت عدن کی بنیاد اپنے ہاتھ سے  
 رکھی ہے وہ ہمیشہ منظم ہے حروف و معانی اس کلام کے سب اسد کا کلام ہے نہ یہ کہ حروف  
 کلام ہوں اور معانی کلام نہ ہوں یا بالکسر یا بفتح **ف** حروف مکتوبہ و اصوات مسموہ عین کلام خدا  
 ہے قال تعالیٰ الذلک للکتاب لا ریب فیہ وقال المص والمروکھ حص و جمحق  
 جو کسی ان حرفوں کو اسد کا کلام نہ کہے وہ دین سے مارق اور جماعہ مسلمین سے خارج ہے تنکونیکے  
 حروف ہونے کا مکابر بیان اور اگر نہ بہتان ہے حدیث ابن مسعود میں رفا آیا ہے من قرء  
 سرفا من کتاب اللہ غفر و جل فلہ عشر حسنات سرفا لا تقدر فی و صحفہ و سرفا لا غیر  
 من الاثمتہ و فی الباب احادیث کثیرہ **ف** حدیث حشر میں آیا ہے فنادیہم  
 سبحانہ و تعالیٰ بصوت یسمعه من بعد کمایسمعه من قرأ ولا احمد ولا یجاءع من  
 الاثمتہ و استشهد بہ البخاری الی غیر ذلک من القول الدالہ علی ثبوت الحرف و الصوت  
 و حی کثیرہ تاجد آبا بجمہ قرآن عظیم و قحان کریم اللہ کی کتاب مبین اور جل متین ہے جو کہ سید  
 المرسلین پر بزبان عربی بدین نازل ہوئی ہے متضمن ہے سورہ آیات و اصوات و حروف کلمات  
 و اقوال و ادل و آخر پر زبان فونیر متکوہ و دین محفوظ مصاحف میں مکتوب آلا ح میں مرقوم اذان

میں سرسبز و سرسبز آسمانے خالق ہے ساری مخلوقات کا عالم ہے ساری مخلوقات کا کایا  
 جزئیات اور کیا کلیات قادر ہے جمیع کمالات پر اور اس بات پر کہ مثل اس خلق کے دوسری خلق پیدا  
 کرے اگر چاہے مرید ہے ساری کائنات کا سمیع بصیر ہے نہ کوئی اس کا مستبد ہے اور نہ مثل اور نہ  
 سند اور نہ ند اور نہ شریک و جوب و خود میں اور نہ استحقاق عبادت میں اور نہ خلق و امر میں اور نہ  
 تدبیر کمالات و ارض میں وہی بیار کو شفا دے مرزوق کو رزق دے کشف ضر کرے وہ اپنے غیر میں  
 حلول نہیں کرتا اور نہ غیر او میں حلول کرے اور نہ وہ غیر کے ساتھ متحد ہو اور نہ غیر او کے ساتھ  
 و حلول الہی میں عباد کا حق ان الانسان لکفول چل و کذب سے بری ہے کوئی  
 اس پر حاکم نہیں نہ کوئی سے اس پر واجب ہے وہ خلاف وعدہ کے نہیں کرتا سارے افعال اس کے  
 متضمن حکمت ہیں اس کے فعل میں جو ر و ظلم مقصور نہیں ہے فعل کا کوئی حکم حسن و قبح امتیاز میں نہیں  
 چلتا اس کے سوا کوئی حاکم نہیں اور نہ کوئی معبود وہ محض ہے ساتھ الوہیت و ربوبیت کے سوا اس کے  
 الوہیت کا کافر ہے ایمان قول ہے قلب و لسان کا اور عمل ہے قلب و لسان و جوارح کا  
 مطابق کتاب و سنت و نیت کے ایمان کی زیادتی طاعت سے اور کمی اور کمی معصیت سے ہوتی ہے  
 حدیث الامان یضیع الذین قول و عمل دونوں کو ایمان ٹھہرایا ہے معہذا اہل قبلہ کو معاصی و کمالات  
 کے کرنے پر کا فر کہنا چاہیے بلکہ اخوت ایمانی و اتحاد اسلامی ہنوز باوجود معاصی کے باقی ہے فاسق  
 ہے نام مطلق ایمان کا سلب نہیں ہوتا ہے اور نہ وہ مخلد فی النار رہے گا بلکہ وہ مومن ناقص الایمان  
 یا مومن بالایمان فاسق یا کسیر ہے اسی جگہ سے کسی اہل قبلہ پر حکم خود ار کا بسبب کسی گناہ یا کسیرہ کے  
 نہیں دیا جاتا ہے اور نہ وہ بسبب کسی عمل کے دائرہ اسلام سے خارج ہوتا ہے مگر یہ کہ کسی حدیث میں  
 اس کو کافر فرمایا ہو یا آئین منکرات کفر یا پائی جائیں یا وہ منکر قطعیات و ضروریات دین کا ہو یا ایسی  
 بدعت نکالے جو اس کو کفر تک پہنچا دے بہتر فرقوں میں اکثر فرقے ایسے ہیں جن کو ائمہ سنت نے کافر نہ فرمایا  
 ہے اگر وہ اہل قبلہ ہیں جیسے روافض و خوارج و جہید و معتزلہ و غیر سم فہم بنسب و اسلام کی ہانچ  
 خیر و نیر ہے شہادت کلک طیبہ نماز و زکوٰۃ روزہ حج یہ حقیقت ٹھہری اسلام کی ایمان کی تعریف حدیث  
 ابن خطاب میں رہا آئی ہے وہ یہ ہے کہ ایمان لائے آدمی اللہ پر اور اس کے فرشتوں اور کتابوں  
 اور رسولوں پر اور دن آخرت پر اور اس بات پر کہ غیر و مشرک تقدیر کا طرفہ سے اللہ کے ہے فرمایا فاذا

جعلت ذلک فقد امنت قال نعم سواہ مسلماً وابد وابد و غیر ہماز ہر سی نے کہا ہم تم کو  
 بین کر اسلام کہتے ہیں اور ایمان عمل صالح اور احسان اخلاص نے پہل **ف** ایمان لانا قدر  
 پر اور ادنیٰ خیر و شر پر واجب ہے یہاں میں ایسی کوئی چیز نہیں ہے جو بعد کی تقدیر سے باہر ہو یا جو کسی تقدیر کے  
 صدادہ ہو یا کسی قضاکو جاری ہو کسی شے کو اس کو قدر مقدور سے گزیر نہیں ہے اور جو کچھ لوح محفوظ میں  
 اس نے لکھ رکھا ہے خیر ہو یا شر کوئی اس سے تجاوز نہیں کر سکتا جسکو چاہا واسطے سعادت کے  
 بنا کر اس سے عمل صالح کرایا یا اس کا فضل ہے جسکو چاہا واسطے شقاوت کے بنا کر گمراہ کیا یہ اس کا  
 عدل ہے ہر کسی کو جس کام کے بنایا ہے وہ شخص وہی کام کرتا ہے خالق افعال خلق و عباد و تقدیر  
 رزق و اجل اور ہادی و مضل عباد وہی ہے یہ اس کا ایک بہید ہے جس کا علم اس کی کوئی نہ ما و شا کو  
 اس نے بہت سے جن دہس جہنم کے لئے پیدا کئے ہیں وہ چاہتا تو ہر نفس کو ہدایت کرتا لیکن اس کو  
 تو جہنم کا مہرنا منظور ہے ہر شے کو اس نے ایک انداز پر پیدا کیا ہے جو مصیبت زمین پر یا نفس پر آتی ہے  
 وہ پہلے سے کتاب میں لکھ گئی ہے اللہ کی قضاء و قدر کو بعد رسل کے حجت پکڑنا جائز نہیں ہے بلکہ اللہ  
 ہی کی حجت بانیز ہر بازال کتب و بعثت رسل و درود امر و نہی قائم ہے جسکو استطاعت فعل  
 و ترک کے ہے اس کی امر و نہی کی ہے کسی کو مصیبت پر مجبور نہیں کیا ہے اور نہ ترک طاعت پر مضطر  
 فرمایا ہے لا یكلف الله نفساً شیئاً و سہا و قال تعالیٰ فاتقوا الله فاستطعتم و اور  
 فرمایا الیوم تجزى كل نفس بما کسبت لا ظلم الیوم اس سے معلوم ہوا کہ بندہ اس کے لئے  
 کسب ہے حسنہ پر ثواب ہے تسمیہ پر عقاب ہے اس کا وقوع اللہ کی قدر و قضا سے ہوتا ہے **و**  
 ایمان بالقدر کے دو درجے ہیں ایک ایمان لانا اسباب پر کہ اللہ جانتا ہے ساتھ علم قدیم اپنے  
 کے جو کچھ اس کی خلق کرتی ہے اس کو ساری طاعات و معاصی و ارزاق و احوال کا احوال معلوم  
 ہے اس نے لوح محفوظ میں مقادیر خلق کو لکھ رکھا ہے پہلے قلم کو بنایا اور فرمایا لکھ جو کچھ کو قیامت  
 تک ہونے والا ہے یہ تقدیر جو تابع ہے اس کے علم کی مواضع متعددہ میں جلا و تفصیلاً ہوتی ہے  
 شکم مادر میں قبل خلق روح کے ایک فرشتہ کو طرف جنین کے پہنچتا ہے وہ چار گلے لکھ دیتا ہے زنی  
 و اجل و عمل اور تسمیہ بھی یا شفقی اسی قدر کے غلاۃ قدر یہ منکر میں پہلے اس فرشتہ کے لوگ بہت تھے  
 اب تھوڑے ہیں و اسے ایمان لانا ہے اللہ کی مشیت نافذہ و قدرت شاملہ پر کہ جو کچھ وہ چاہتا ہے

وہ ہوتا ہے اور جو نہیں چاہتا وہ نہیں ہوتا سارے آسمانوں اور زمینوں میں جو حرکت و سکون ہوتا ہے  
 وہ اسی کی مشیت سے ہوتا ہے جس نے کلا و دارا و زمین کلا و دارا کے ملک میں نہیں ہوتا وہ ہر شے پر  
 قدرت ہے سربودات ہوں یا ممد و مات تو نہ کہ جو مخلوق زمین پر ہے یا آسمان میں ہے اسکا خالق اللہ ہے  
 اور اس کے سوا کوئی خالق ہے نہ کوئی معبود و رب سمجھاؤ سنے اپنی طاقت اور رسول کی طاقت کا امر  
 کہا ہے اور اپنی معیت اور رسول کی معیت سے منع فرمایا ہے دو متقین و محسنین و قسطنین کو دوست  
 رکھتا ہے اور ایذا و نیکو کار کو گونے راضی ہوتا ہے اور کافر کو دوست نہیں رکھتا اور نہ قوم  
 عاصفین سے راضی ہوتا ہے اور غصہ کا حکم نہیں دیتا اور بندہ جسے کفر کو پسند نہیں کرتا اور نہ خدا  
 کو دوست رکھتا ہے عباد حقیقت میں فاعل افعال میں لکن خالق انکے افعال کا اللہ ہے بندہ وہ  
 جس کے ہوتے ہیں مومن و کافر و تہ و فاجر بندہ کو اپنے فعل پر قدرت حاصل ہے اور ارادہ کرتا  
 لکن خالق اس قدرت و ارادہ کا اللہ ہے نہ بندہ اس درجہ کی تکذیب عامہ قدر یہ کرتے ہیں  
 چنانچہ نام حضرت نے صحیح میں ہادی کا یہ رکھا ہے دوسری قوم نے اہل اثبات سے اس باب میں  
 اتنا غلو کیا کہ بندہ سے بالکل قدرت و اختیار کو سلب کر دیا اور اسکو اللہ کے افعال و احکام و حکم  
 و مصالح سے باہر کر دیا بالکل حق یہ ہے کہ ظاہر و باطن و محبوب و مکروہ و حسن و سیئ و قلیل  
 و کثیر و اول و آخر تقدیر کا سب اللہ کے طرف سے ہے اسی کی یہ قضا و قدر ہے بندوں میں  
 کوئی فرد بشر اللہ کی مشیت و قضا سے تجاوز نہیں کرتا بلکہ سب اسی طرف جاتے ہیں جس  
 لئے وہ پیدا کئے گئے ہیں اور اسی کام میں پڑتے ہیں جو ان پر مقدر کیا گیا ہے یہ اللہ کا عدل ہے  
 سارے کبار و صغائر اللہ کی قضا و قدر سے ہوتے ہیں کسیکو اللہ پر کوئی محبت نہیں ہے اور جو  
 علم سابق میں جانتا تھا کہ ابلیس عصیان کرے گا قیامت تک آسمان اہل طاقت سے طاقت اور اہل  
 معیت سے معیت معلوم کر کے آنکھ پیرا کیا جو معیت پہنچی ہی وہ چکے والے نہ تھے اور  
 جو نہیں پہنچی وہ پہنچنے والی نہ تھی **ف** محمد مصطفیٰ احمد مجتبیٰ صلعم خیر خلقین افضل بشر اکرم علیہ  
 السلام درجہ اقرب الی اللہ فی الوجود بنی اللہ نے انکو جملہ لسان الہین خاتم النبیین شیعہ الامتین  
 بنا کر بھیجا ہر نبی قوم خاص کا ہوتا تھا یہ سارے خلق کے نبی ہوئے سب سے پہلے حبیب میں حضرت  
 اور سب امتوں سے پہلے آپ کی امت حاصل کی آپ شفاعت آپ کی ذمہ ہوگی کہ لوگ سب انبیا کے

پاس ہو کر آپسے طالب شفاعت ہونگے دوسری وہ ہرگی کہ اہل جنت کی شفاعت کر کے جنت میں داخل کرالیں گے یہ دونوں شفاعتیں مخصوص ہیں ساتھ آپسے قیسری شفاعت انکی ہرگی مستحق تار ہونگے پہر ایک قوم اگر کی شفاعت سے نارین بنائیگی اس شفاعت میں حضرت اور صدیقین اور شہداء و صالحین و سائر مومنین و ملائکہ و علماء و اطفال و غیر ہم شریک ہونگے مگر یہ شفاعت اور نہیں کے لئے ہوگی جبکہ اللہ پسند کرے گا اور وہ اللہ سے ڈرتے ہیں اور کافرون کو شفاعت شافعیں کی کچھ نفع ندیگی وہ ابد الابد کے لئے جہنم میں مغلد ہونگے مراد کفار سے ایچکھ اہل شرک و تکذیب و جود و کفر باللہ اور اصحاب بدع و کفرہ اور متصعبین بصفات کفر میں حیاذ باللہ صغیر اور ایک قوم جو دوزخ میں جا چکی ہوگی اور جل پہنکر کوٹہ بنجی ہوگی وہ حضرت کی شفاعت سے باہر اچھے گی اور کچھ لوگ محض اللہ کے فضل کثیر و رحمت واسعہ سے نجات پائینگے جنت میں جگہ خالی رہیگی اللہ اسکے لئے کچھ اقوام پیدا کر کے جنت میں داخل کرے گا یہ شفاعت حضرت کی اللہ کے اذن و اجازت سے ہرگی قرآن میں اس اذن پر مفسر کی ہے جیسے من ذا الذی یشفع عندہ " الابدانہ تو سارے شفاعت میں اس اذن کے داخل ہیں کوئی شخص کسی شخص کے شفاعت بدین اذن الہی کے نہیں کر سکتا ہے اور نہ کسی شخص کو دنیا میں یہ بات معلوم ہے کہ میری شفاعت ہوگی کیونکہ تعلق اس علم غیب کا ساتھ اللہ کے ہے دوسرے کی اسکی خبر نہیں ہو سکتی **ف** ایک اسلئے سنت و جماعت کی یہ ہے کہ دل طرف سے اصحاب حضرت کے سلامت اور سیدہ انکی جانب سے صاف ہو جس طرح کہ اللہ نے فرمایا ہے **والذین جاؤ امن بعدہم یقولون سربنا اعضا لنا ولاخواننا الذین یسبقونا بالایمان ولا یجعل فی قلوبنا غلا للذین امنوا ربنا انک شرف** مرحیلو اور حدیث میں سب صحابہ سے منع کیا ہے اور انکی فضیلت تمام امت پر ارشاد کی ہے اور علماء اہل دین کا انکے فضائل و مزایا پر اجماع ہے اہل صلح حدیبیہ فاضلتہ میں پچھلے اصحاب پر آ رہے مہاجرین مقدم ہیں انصار پر اور اہل بدر اور یساعین تحت الشجرہ اور عشرہ مبشرہ اور ثابت بن قیس اور اہل بیت و ازواج مطہرات بقل متواتر فاضل امت و مبشرہ جنت میں اور تیسرا فضائل خلفاء اربعہ کی مطابق ترتیب خلافت مقدرہ الہی کے ہیں اور زمانہ خلافت کا تیس برس تھا پھر سلطنت اگنی جس طرح ساری سلاسل ولایت یا اکثر متعہ ہوتے ہیں طرف علی مرتضیٰ

کے یہ طرح ساری طرائق اشاعت شریعت کے منتہی ہوتے ہیں طرف علماء ثلاثہ کے اس میں دلیل  
 ہے اسباب پر کہ شریعت مقدم ہے حرقت پر اور علم کو فضیلت کاملہ حاصل ہے عبادت پر اور شریعت  
 علماء کا زیادہ ہے اور علماء سے مراد علماء آخرت ہیں جو صاحب عمل تھے نہ علماء مسود دنیا طلب بلکہ امام  
 شافعی نے کہا ہے کہ اگر علماء باعدہ لو یا و امہ نہیں ہیں تو پھر کوئی امہ کا ولی نہیں ہے **ف** اہل  
 حدیث دوست رکھتے ہیں اہل بیت حضرت مسلم کو اور حضرت کی وصیت کو ان کے خلیفہ میں یاد رکھنے  
 ہیں یہ وصیت غم عزیز میں دوبار فرمائی تھی اذکر کلمہ اللہ فی اہل بیتے اور دوسری حدیث میں  
 بعد مر عباس فرمایا ہے والذی نفسی میل الیہ صوفی حسی یحبونکم للہ ولقرا بیتے اسٹیج  
 اسباب پر ایمان لائے ہیں کہ از دواج مطہرات اہیات للومنین ہیں نبص قرآن آور دہ آخرت میں  
 حضرت کی بی میان ہوگی خصوصاً نجد کہ ماور اکثر اولاد پیغمبر ہیں اور بی بیوں میں سب سے پہلے حضرت  
 پر ایمان لائی ہیں اور عائشہ صدیقہ جبکی براءت اللہ نے قرآن میں فرمائی ہے قاذف انکما کافر باعدہ  
 کذب کتاب اللہ ہے روافض جو کہ باغض صحابہ اور سات اصحاب ہیں اور نواصب و خوارج جو کہ مکرر  
 اہل بیت رسالت ہیں اہل حدیث ان سے بیزاری رکھتے ہیں اور جو مشاجرات و خصومات و منازعات  
 و مخالفت و مکالمات و درمیان صحابہ کے ہوئے ہیں آئین خوں نہیں کرنے بلکہ اس کے ذکر سے  
 اس کا کہتے ہیں حالانکہ اوتن انار مرویہ میں کثرت سے زیادت و نقص و تنبیہ و تحریف و مجسم سے  
 ہو گئی ہے اور ہیک بات یہ ہے کہ صحابہ اون معاملات میں معذور تھے یا مجتہد مصیب یا غلطی تھے  
 عتیدہ اہل حدیث کا یہ ہے کہ ہر صحابی کی کلمہ و صفات ائمہ سے معصوم نہ تھا بلکہ جسدیان ذلوب کا  
 ان پر جائز ہے فی الجملہ اور ان کے لئے سوابق و فضائل میں جو موجب ہیں ان کے مغفرت ذلوب کو  
 بہانہ کہ جس سے سنیاں اُن کے لئے بخش دئے جائیگے وہ ان کے مابعد کے لئے مغفور نہ ہونگے اور ان کے  
 حسنات ماجرہ سنیاں بھی اتنے ہیں کہ مابعد کے لئے نہیں ہیں اور وہ سب عدول میں تبدیل ہو  
 خدا صلعم آور دوسر دلی تبدیل امت فر کی ہے فایں ہذا اس ذاک حضرت نے ان کو خیر فزون  
 فرمایا ہے اور ایک مہر صدقہ انکا احد کے برابر سونا خرچ کرنے سے فاضل تر ٹہرایا ہے اون میں اگر  
 کسی سے گناہ ہو گیا تھا تو اس نے توبہ کر لی تھی یا کبھی حسنہ ماجرہ سیدہ اس سے عمل میں آیا نہایا یا بلف  
 فضل و قصور معاف ہو گیا ہے یا حضرت کی شفاعت سے مغفور ہو جائیگا اسکے لئے کہ سب زیادہ حق

بنفاعت ہی قوم اسباب ہے یا کسی بلار دنیا میں مبتلا ہو کر کفارہ انکے گناہ کا ہو چکا ہو جبکہ یہ بات  
 دربارہ ذنوب معتقد ہے تو یہ ان امور کا کیا ذکر ہے جن میں وہ مجتہد ہے اگر صواب ہو گا تو اجر ملے گا  
 اور اگر خطا ہو گئی ہوگی تو ایک اجر ملے گا قدر قلیل گناہ انکے بمقابلہ حسنات و فضائل کشیدہ کے  
 کچھ ہستی نہیں کہتے بیشک وہ بعد حضرت کے خیر خلق ہیں کسی مثل انکی نہیں ہو سکتا وہ مسعود  
 امت و خیر امت تھے ان کے نزدیک مکرم ہیں اُمین سے جسکے لئے حضرت نے گواہی جنت کی دی  
 ہے وہ بیشک بہشتی ہے ہم غیر کے لئے یہ گواہی نہ دینگے بلکہ حسن کے لئے راجی اور مستی کے لئے غاف  
 رہیں گے اور علم خلق کو حوالہ خالق کریں گے اور بعینہ کسی موجد کے لئے حکم جنتی ہو نہ دینگے یہاں تک کہ  
 اللہ تعالیٰ جہان چاہے اسکو لیجائے یا نہ یوں کہیں گے اے اللہ ان شاء عندہم  
 خلق المعاصی وان شاء غفر لہم اتنی بات ضرور ہے کہ ہم ایمان رکھتے ہیں کہ ایک قوم موحّدین  
 کی آگ سے باہر نکلے گی بموجب سنت صحیحہ کے انشاء اللہ تعالیٰ ہم تقدیر کرتے ہیں کہ ان  
 اولیاء کی اور ان خوارق عادات کی جو انکے ہات پر جاری ہوتے ہیں انواع علوم و مشکافات و  
 تاثیرات میں بطرح کہ سالف امت سے سورہ کہف و سورہ مریم وغیرہ میں آیا ہے اور اس امت  
 کے علماء و اولیاء سے صدور و اسکا ہوا ہے اور یہ کرامت ناقیام قیامت ہات پر صاف کرامت کی  
 پائی جائیگی لکن یہ کرامت و کشف احکام شریعت میں خصوصاً اوس امر میں جو مخالف ظاہر کتاب و  
 سنت ہے حجت نہیں ہے اور صاحب کرامت ولایت آحاد مسلمین سے کسی شے میں زنی و عمل و  
 قول سے ممتاز نہیں ہوتا ہے اور نہ مختص بذرو تقلید ہے کیونکہ مذکور خاص ہے واسطے اللہ کے اور  
 تقلید سوائے نبی کے کیسی درست نہیں ہے جو اولیاء متبع قرآن و حدیث ہوں ان سے محبت رکھنے والی  
 تو قریب و دیکریم کرے انکے لئے عبادت متعارف بجالائے محاسن اقوال و افعال میں انکا پیر و پو آن کو  
 عالم نہیں متصرف فی الامور قاضی حاجات و واجب الاتباع بنجانے افعال خاصہ الہیہ و نبویہ کو انکے  
 لئے ثابت نہ کرے انکے تکلیف کو ساقط نہ کرے انکے مقابلہ میں حق ربوبیت والوہیت و حفظ مرتبہ  
 نبوت و رسالت کا ساقط کرنا عقیدہ فاسدہ شرکیہ ہے جو بربادی دینی و دین کی ہات سے ان جہلہ صوفیہ  
 باندہ کی ہوئی ہے اس قدر تباہی اسلام کی ہات سے علماء سوء کے نہیں ہوئی عالم جب دنیا وار  
 ہوتا ہے تو اسکا حال و قال اکثر خلق پر پوشیدہ نہیں رہتا ہے بہت کم لوگ انکے معتقد ہوتے ہیں

اور متعارف نہ ہونی کا حال اکثر لوگوں پر نہیں کہلنا اسلئے عوام بلکہ خواص نامزد ہوا مگر اسکے مقتدر ہونے پر  
 سے تہذیب سے جو باتیں ہیں آئیے کتب سنت میں علم کو عبادت پر قبضت نمایان دینی ہے اور متعین  
 سونیہ نے فرمایا ہے کہ ہذا طریق مشید بکتاب و سنت ہے اور حضرت محمد و اہل خانہ نے لکھا ہے کہ ہر  
 کسی مسئلہ میں صوفیہ اور علماء کا اختلاف ہوتا ہے وہاں حق طرف عالم ہی کے ہوا کہ نسبت آئے کہ وہاں ہر  
 کے مرتبہ ولایت سے ماخوذ ہوتے ہیں اور معلوم علماء کہ شریعت حق سے لئے جاتے ہیں تو فی دلی سر  
 نبی کو نہیں پہنچا اور نہ ولایت مرتبہ نبوت سے افضل ہو سکتی ہے **ف** لواقع بحث ماقبل سے  
 ایک تو مل کرنا ہے ساتھ اولیاء و صلحا کے اہل میں وسیلہ اس چیز کو کہتے ہیں جس سے کسی شے  
 طرف تقرب و توسل پیدا کرے نہایت شریف میں آیا ہے انھیں الوسیلۃ مراد اس وسیلہ سے  
 قرب من اللہ ہے یا شفاعت یا کوئی قدرت جنت میں یا مقام محمود توسل میں اختلاف ہے حق یہ ہے  
 کہ جو کچھ حضرت سے ثابت و صحیح ہوا ہے اسکا اتباع اور اس پر عمل کرنا واجب ہے جیسے حدیث اہل علم کی  
 سنن میں آئی ہے **اسمین یہ فقط وارد ہے یا صلح الی التوجہ الی ماری** اسکو بعض اہل علم نے  
 ضعیف اور بعض نے حسن کہا ہے یا جیسے حدیث **سبحی السائلین علیک سر و الہ الحمد والکاکر** اگر  
 یہی امر حدیث ضعیف کہتے ہیں مگر یہاں ضرور و پر احوط ہے قیاس کو آجگاہ دخل نہ دے یا جیسے **الاس**  
 تبرک کا پھر سے جبکہ صلحا نے ان لگا بایا استعمال کیا ہے مگر آجگاہ تامل ہے کیونکہ یہ محض قیاس ہے  
 اور جو بات کہ حضرت سے صحت کو نہیں پہنچی گوئی قیاس میں محض معلوم ہوا آجگاہ متد باب لازم ہے  
 امام شافعی نے فرمایا ہے من احسن فقد اشدع سید ذرائع میں واسطے حمایت جناب توحید  
 کے مذہب امام مالک کا اقویٰ المذہب ہے تاکہ مصداق **سبحی** ہے **اللہ** نہ بلکہ مصداق والذین  
**امنوا** اللہ جل جلالہ بھری مومنین اسکو کو اذاد و اضداد سے منزہ بچا پاتا ہے اور اسکیو سنم درجہ  
 و رتہ و درود و کریم و لطیف و خالق و رازق سمجھا ہے انہیں صفات کمال کے وجہ سے سب سے  
 زیادہ وہ اللہ کو دوست رکھتے ہیں **اللہم اجعل حبک حب الی من نفسی و اہلی و عالی و من**  
**الماء البلاء** مدعیان علم و عقل کو حال حُب لا ینفع و لایضر پر اور توسل پر ساتھ اسکے اتباع حسن ظن  
 بابل علم ہے آجیسے انکو تہوڑا تہوڑا درجہ بدرجہ اس کام پر لگایا یا شک کہ انکو اس توسل کی  
 عادت ہو گئی اور جو اس تقلید کے انہوں نے نظر کرنا کتاب و سنت میں ترک کر دیا لکن اگر کوئی سختی

انصاف سے قرآن و حدیث میں نظر کرتا ہے تو حق صراحہً اسی پر بخفی نہیں رہتا۔ اداً من اسلام و بلاد اہل ان  
 میں ہمیشہ وقت شدائد کے استغاثہ و استعانت ساتھ اللہ وحدہ لا شریک کے ہوتی تھی اب ایک چنانچہ  
 نے دامنِ مسلح و اولیاء کا پکڑا انا صرف منجملہ لواطت اسباب کے ایک نذر و نیاز کرنا ہے اولیاء  
 و قباب و مشاہد و مقبر و ضرائح صلحاء کی حالانکہ صحیح میں صحیح مذکور سے بھی آتی ہے اور اوس میں بے  
 ادبی ہے ساتھ خدا کے اور بدگمانی ہے ساتھ رب رحیم کے آستانے حل بھی مذکور کا تحریر پر موقوف ہے نذر  
 نہ قضا کو پہرے نہ کچھ نفع دے نہ ضرر کو دور کرے اور نہ خیر کو کھینچے ہاں بخیل کے مال کو برآمد کرتی  
 ہے اولہ صحیحہ صریح سے تحریر مذکور قباب کے ثابت ہے اور یہ وہ عمل ہے جسکا امر حضرت نے نہیں کیا  
 صحیحین میں آیا ہے من عمل علایس علیہ اعیاناً فہو ہادیہ حدیث دلیل ہے اطلاق عقود  
 غیر امور بہا اور عدم ترتبات غیر کے آپر خواہ یہ کام چل سے کرے یا بعد شناخت حق کے پس  
 یہ سب مذکور محرم و باطل ہیں اس طرح وہ اموال جو کعبہ مکہ و مسجد نبوی پر وقف کئے جاتے ہیں  
 انکو مصلح مسلمان میں صرف کرنا بہتر ہے اس وقف کرنے سے جو لوگ مقبر انبیاء کو مسجد ٹہراتے  
 ہیں اور اس طرف یا ان کے قریب نماز پڑھتے ہیں حدیث میں آپر لعنت آئی ہے پہر مقبرہ صلحاء و مشاہد  
 اولیاء و ضرائح اصفیاء کا کیا ذکر ہے پہر وہ شخص جو قبر کو نافع یا ضار یا متصرف یا فانیض جانتا ہے  
 وہ تو بچا شرک ہے قبر کا حکم حدیث میں یہ آیا ہے کہ جس قبر کو ادب یا پائے اسکو زمین کے برابر کر دو  
 حضرت کی قبر شریف جو شتم اور ایک یا شتم مرتفع ہے وہ فعل صحابہ کا تہانہ حکم مرفوع بنانا مشاہد  
 قباب کا حرام ہے اور استعانت و استغاثہ کرنا مقبر سے شرک اور نذر و نیاز کرنا اموات کے باطل و  
 حرام اور سفر کرنا واسطے زیارت مقبر کے منع ہے **ف** رو یا طرف سے اللہ کے سچی وحی سے اگر خواب  
 پریشان نہ ہو اور کوئی عالم اسکی تاویل صحیح بیان کر دے آبیاد کے خواب یقیناً وحی ہوتے تھے حدیث  
 میں آیا ہے رویا المؤمن کلامہ یکلمہ الرب عبدہ اور ثبوت رویا کا قرآن و حدیث و آثار  
 صحابہ سے ہے ہاں جو خواب مخالف ظاہر احکام شریعت یا مثبت بدعت ہو وہ لائق انکار کے  
 نہ ایک شخص نے خواب میں تحنین علی مولد کی حضرت سے سنی تھی مجدد درج نے مکتوبات میں آپر  
 انکار کیا خواب کوئی حجت شرعی مثل کشف کے نہیں ہوتی ہے مجدد بشارت ہے واسطے رائے کے  
 پس جو غلام آقا ہم پر ز آفتاب گویم نہ بیشم نہ شب بہتم کہ حدیث خواب گویم

**ف**ناقلین اخبار و مومنین بالانار کا اجماع ہے اس پر کہ حضرت ایک رات مسجد حرام سے مسجد  
 القصر کو بعض قرآن گئے پھر وہاں سے آسمان پر عروج کیا یہاں تک کہ ایک آسمان سے دوسرے پر پھر  
 پھر عروج پر پہنچے پھر ساتویں پر سدرۃ المنتہیٰ اس میں جسد و روح کے پہنچنے پر قبل کیے  
 کہ میں آگئے مگر اسکا کافر ہے یہ فقہ ہر اد کا ایک جماعت صحابہ سے برابر ثابت ہے ان روایت میں  
 اختلاف ہے ہر طرف ایک گروہ صحابہ و تابعین کا گویا ہے راجح یہی ہے کہ اپنے رب تعالیٰ شانہ کو دیکھا  
 امام احمد و اہل حدیث اسی کے قائل ہیں آسمان میں جو حدیث آئی ہے وہ اپنے ظاہر پر ہے مائل ہر  
 ہے **ف** جن امور غائبہ کی حضرت نے خبر دی ہے اور حدیث صحیح سے ثابت ہیں خواہ ہم اس کے  
 حقائق پر مطلع ہوں یا نہ ہوں ان پر ایمان لانا واجب ہے جیسے اشراط ساعت و خروج و جلال و ذل  
 جیسے و ظہور مہدی منتظر و خروج یا جوج و طلع شمس یا نب مغرب اور خروج دابۃ  
 الارض و نفع مورد قیام قیامت و بعث مرثیہ و حشر و نشر و اشباہ و ذکب منکران اخبار کا کافر ہے  
**ف** موت حق ہے اس پر طرح فتنہ قبر و عذاب قبر و قبسم قبر و حفظ قبر و سوال منکر و نکیر و نصب  
 میزان و وزن اعمال حسنہ و سیئہ اور نشر مصالحت اعمال اور حساب عباد و تخلیک رب سائے عبد مومن  
 کے واسطے اقرار و زرب کے حق ہے انکی تعقیل کتاب و سنت میں آئی ہے کفار کا حساب نہ ہو گا مگر  
 انکو انکے اعمال پر واثق کر کے اقرار انکے افعال کا کر اگر جزا و عذاب و نار و جہانم کی نفع صورت و بار و بار  
 ایک بار واسطے مارنے کے دوسرے بار واسطے جلانے کے لوح محفوظ و قلم و قضا و قدر و نفع موت  
 بعد و دخول جنت و نار کے حق ہے جنت و نار اس دم موجود ہیں اور ہمیشہ باقی رہیں گے انکو فنا  
 نہ ہو گی اور نہ انکے اہل اشباہ کو **ف** عرصہ قیامت میں ایک حوض ہو گا جسکا طول و عرض یک  
 ماہ راہ ہے اس کے آبنو سے بعد و بخم فلک ہونگے جسے اسکا پانی پیادہ پہنچے ہی پیاسا نہ ہو گا وہ  
 پانی دودھ سے زیادہ سفید شہد سے زیادہ شیرین ہو گا خیار و ابرار کا گزریل صراط پر ہو گا  
 یہ جہنم کے پشت پر رکھا جائیگا جو کوئی اس کے پار ہو اوہ جنت میں جائیگا کوئی بجلی کی طرح کوئی  
 ہو اکی طرح کوئی اسپ تیز و کی طرح کوئی ڈوڑنا ہو ا کوئی چلنا ہو ا کوئی سر میں کے بل گزرتے ہو گا  
 کوئی جہنم میں گر جائیگا سب سے پہلے دروازہ جنت کا حضرت کے لئے کھلے گا اور سب سے پہلے آپ کی  
 امت اسیں جائیگی جنت آسمان پر ہے اور مد فح زیر زمین اگرچہ تصریح تعیین مکان کی نہیں

آتی ہے بلکہ جہان کہیں اللہ کو معلوم ہو وہاں یہ دونوں ہیں جنت اللہ کے اولیاء کا گہرے اور نار اللہ کے  
 اولیاء کا مکان ہے اہل جنت بہشت میں اور مجرمین عذاب نار میں مخلد رہیں گے نار کو فنا نہوگی اور نہ  
 اہل نار کا عذاب منقطع ہوگا یہی راجح و اصح ہے **ف** ایما نذر لوگ قیامت میں انہیں آنکھوں سے  
 اللہ کر دیکھیں گے عسیر حجاز یا سوچ کو صاف دن میں دیکھتے ہیں کچھ شک اسکے دیدار میں نہ  
 کرینگے پھر بعد دخول جنت کے یہی گاہ گاہ دیکھا کرینگے کافرو کو دیدار خدا کا نہوگا اہل کلام نے جو  
 اس مسئلہ میں ذکر فنی جہت و مقابلہ و اتصال شعاع و قرب و بعد و نحو ذلک کا کیا ہے آسمین کوئی  
 بعض شارح سے نہیں آئی ہے اور نہ کسی شخص نے سلف امت و ائمہ ملت میں سے ساتھ اس کے فقہ  
 کیا ہے بلکہ یہ انفاطہ استکلین متخبطین نے براہین فلاسفہ سے احداث کئے ہیں **ف** اللہ تعالیٰ  
 کے فرشتے ہیں جو کتاب اعمال و حفظ عباد پر مہالک سے مقرر ہیں طرف خیرات و حسنات کے  
 بلانے ہیں اور بندہ کو گنہ خیر و رشہ کرتے ہیں ہر ایک کے لئے انہیں سے ایک مقام معلوم ہے  
 جس سے وہ تجاوز نہیں کرتا لا یعصون اللہ ما اوحی ہم و یفعلون ما ینہون اللہ کے خلق  
 میں سے ایک مشیائین ہیں وہ نبی آدم کو لے کر مقرر کیا کرتے ہیں اور آدمین متصرف ہیں اور خون کی  
 طرح رگون میں دوڑتے ہیں وجود جنات کا خود قرآن کریم سے ثابت ہے منکر و جود ملائکہ جن  
 و شیاطین کا منکر کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خارج اور کفر میں داخل ہے  
**ف** مسلمان صاحب کبیرہ مخلد ہے انار نہوگا اور عفو کرنا کبار سے جائز ہے اسطرح اس شخص  
 سے جو بے توبہ کئے مر گیا ہے مگر یہ بطور عرق حادث کے ہوگا نبوت ہونا انبیاء علیہم السلام کا  
 اور تکلیف دنیا اللہ کا عباد کو ساتھ امر و نہی کے زبان رسل پر حق ہے اسباب مفعول میں کفر و اصرار  
 کرنے سے کبار پر اللہ انکو محفوظ رکھتا ہے ہمارے حضرت کی دعوت طرف سارے جن و انس  
 کی عام ہے لقولہ تعالیٰ لَیْکُنَ لِلْعَالَمِیْنَ نَذِیْرًا و بذیل حدیث صحیحہ مسلم بخت الی الخلق  
 کافۃ جو معلوم اس لفظ خلق میں ہے اسکا اندازہ نہیں ہو سکتا اسی جگہ سے بعض اہل علم نے کہا  
 ہے کہ حضرت طرف جمیع اجزاء عالم کے نبوت میں اور خاتم الانبیاء میں حضرت کے بعد کوئی نبی  
 تا نفع صور دنیا میں نہوگا **ف** امر معروف نہی نکر واجب ہے مگر اس شرط سے کہ مودی  
 طرف کسی فتنہ کے نہو اور گمان اس کے قبول کا حاصل ہو اور اگر مفیدہ اس امر و نہی کا مصلحت

سے زیادہ جو تسکوت کرنا چاہئے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کوئی رسد نکالے **ف** خلافت مجدد حضرت  
 کے قریش میں ہے بیشک کہ دواؤں ہی استقامت کے دلیامین باقی ہوں اسبے طسرف سے  
 کسی غیر قریش کو امام نہ بنائی اور قریش سے نمازعت بابت خلافت کے نکرے اور اپنہ فرودج  
 نہ کرے اور واسطے غیر قریش کے مقام امت کا نہوتا قیام ساعت ہاں اگر غیر قریش متطلب  
 ہو جائے اور اس کے صرف و منزل میں فتنہ برپا ہوتا ہو تو اسکی اطاعت کرے بیشک کہ وہ نماز پر  
 قائم ہو کلا طاعتہ الخلق فی معصیتہ الخالق جب دماضی ہے ساتھ اللہ ابرار و فجار کے جب ہے  
 کہ حضرت مہوٹ ہوئے ہیں اور جب تک کہ آخر امت اسلام دجال سے مقاتلہ کرے جو کسی جائے  
 کا یا عدل کسی عادل کا مسلط جبار کا نہیں ہوتا ہے جہد و عیدین و حج ہر راہ اللہ کے چاہئے اگرچہ  
 وہ ملوک اسلام ابرار و انقیار و عدول و اخبار نبون صدقات و خراج و اعشار و خاتم کو حاکم  
 سلاطین کرے خواہ وہ انہیں عدل کریں یا جور اور جسکو اللہ نے دالی امر مردم کیا ہے وہ کائنات ہے  
 اور اسکی طاعت سے ہاتہ نہ کھینچے اور تلوار لیکر او سپر برآمد نہو یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کوئی فرج  
 نہ مخرج نکالے تسبیح و طاعت اللہ کی واجب ہے آنکھیں سمیت نہ توڑے جو کوئی خلاف اسکے کر گیا  
 وہ مبتدع ہے اور مخالف اہل سنت و مفارق جماعت ہرگز حق امام کا مانع نہر **ف** اساک  
 فتنہ میں ایک سنت ماضیہ ہے لزوم اسکا واجب ہے اگر مبتلا ہو جائے تو جان کو مقدم کرے  
 نہ دین و ایمان کو اور دلوکار ہونہ فتنہ پر ہاں تہ و زبانی بگم ہاتہ و زبان و ہوا کو رد کے جو شخص  
 والی خلافت ہوا اور لوگوں نے اوپر اجتمع کیا اور انوس سے راضی ہوئے اور اسنے اوپسے  
 تلوار سے غلبہ پایا تھا یہاں تک کہ خلیفہ یا امیر المؤمنین یا امام یا پادشاہ اسلام ٹہر گیا تو اسکی طاعت  
 واجب اور اسکی مخالفت حرام ہے مگر معصیت میں اللہ و رسول کے اور خرم و ج اسپر اور شت  
 عصائے مسلمین ممنوع ہے سلطان جب امر بمعصیت کرے تو اسکی اطاعت نہ کرے مگر اوپر خروج  
 بھی نہ کرے **ف** استنثار ایمان میں جائز ہے سلف اسی طریقہ پرستے یہ کچھ شک کے لئے نہیں  
 ہوتا ہے بلکہ تبرک اور تقویٰ میں امر اسے اللہ کے لئے ہے اور ایک سنت ماضیہ ہے نزدیک علماء کے  
 بہ استنثار یقین پر ہے قال تعالیٰ لندخل المسجد الحرام اذنا لا اذننا ایک جماعت صحابہ  
 و تابعین و صوفیہ و غیر ہم اسطرف گئے ہے **ف** اہل حدیث منکرین جدل و مراء و خدمت و شرا

کو دین و قدر میں اور روایات صحیحہ آثار برویہ ثقات حدیث تسلیم کرتے ہیں جبکہ وہ حضرت تکبیر  
 متصل مرفوع پہنچ جائیں کیف و لم کا کتاب بدعت جانتے ہیں اسکا قول یہ ہے کہ اللہ نے حکم شریک نہیں دیا  
 ہے بلکہ خیر کا حکم کیا ہے وہ شرک و کفر و مباحی سے ناراض ہے اگرچہ یہ انور اسحیکہ ارادہ سے ہر  
 میں حدیث رسول رب کی تصدیق کرتی ہیں کتاب و سنت کے ساتھ معتصم و متمسک ہیں فان تنازعتم  
 فی شئی فارجعوا الی اللہ و الی رسولہ و طرف اللہ کے یوں ہے کہ قرآن کی طرف رجوع کرے رسول  
 طرف رسول کے یوں ہے کہ حدیث کی طرف آنی یہ لوگ تقلید رجال و اشتغال باقیل و اطفال کو ناجائز  
 جانتے ہیں اسکا عقیدہ یہ ہے کہ جس کسی شخص کا قول یا فعل یا حال بال برابر امر حضرت اور سنت  
 نبوت سے مخالف ہو وہ لائق رد و طرد کے ہے ہاں اتباع سلف و اقتدار اللہ دین کو ان امور میں  
 جو خلاف کتاب و سنت کے ہیں پسند رکھتے ہیں اور پیغمبر کا اذن اللہ نے نہیں دیا ہے یا رسول اللہ  
 صلعم نے اسکا حکم نہیں فرمایا ہے اسکا اتباع اپنے دین میں نہیں کرتے اور اسباب کو مقررین کہ اللہ  
 دن قیامت کے آئینا اور فرشتے صف بائذہ کرکڑے ہونگے اور اپنے خلق سے جس طرح چاہیگا قریب  
 ہوگا کا افعال تعالے و نحن اقرب الیہ من جبل الیہد فحید و جمیعہ و جماعات نیچے ہر امام سنی  
 کے نیک ہو یا بد جائز رکھتے ہیں اور مسیح کو نیکو موز و پیر سفر و حضر میں سنت بتاتے ہیں اور جہاد کو نیکو  
 ساتھ مشرکین کے کوئی ہوں کہیں ہوں فرض جانتے ہیں جس طرح کہ سنت صحیحہ میں آیا ہے اور فتنہ  
 سے بچنا ہر زمانہ میں ضرور ہے اللہ مسلمین اور عوام مومنین کے لئے دعار صلاح و سلام و نصیحت کرتا  
 ہیں اور مقابلہ کرنے سے فتنہ میں روکتے ہیں اور کہتے ہیں کہ دعا و صدقہ بعد موت کے اموات  
 مسلمین کو پہنچتا ہے اور ساحر کا فرسے اور نماز جنازہ اہل قبلہ پر درست ہے جب تک کہ بدعت اونکی حد  
 کفر کو نہ پہنچی ہو ورنہ کو طرف سے اللہ کے جانتے ہیں خواہ حلال ہو یا حرام اور کہتے ہیں کہ شیطان  
 انسان کے دلیمن و دوسرے و شک ڈالتا ہے اور شیطانی بنا دیتا ہے یہ بات جائز ہے کہ اللہ بعض اصحاب  
 کو ساتھ بعض آیات اپنی کے خاص کرے **ف** اطفال کا امر طرف اللہ کے ہے چاہے بخشنے  
 چاہے عذاب کرے یہ اسکے علم و ارادہ پر موقوف ہے حضرت سے حال اطفال کا دریافت کیا جاتا  
 فرمایا اللہ اعلم بماک انما یعلمون اللہ کو اعمال عباد کا جملہ و تفصیل علم حاصل ہے اور سننے  
 پہلے ہی سے یہ نگاہ رکھا ہے کہ بندہ کیا کام کرے گا نیز حکم اختیار ہر امر میں اللہ کا ہے اللہ کے حکم پر صبر کرنا اور اسکا

امر و نیکو بجالانا اور عمل کین افساس کرنا اور مسلمانوں کا خیر خواہ رہنا اور دیانت فی العبادۃ لڑنا اور  
 جامع جماعہ مسلمین ہونا اور ہر مسلمان کو فتح کرنا اور کبار و ذلالت سے بچنا اور واجب ہے جیسے زنا و سر ب غم  
 و سرور و قول نذر و شہادت زور و مصیبت و فخر و کبر و انزاد و عجب و تفاخر و نسب و وطن فی الحکم  
**ف**ی انکشاف عقیدہ یہ ہے کہ ہر دینی الی البدعت سے بچنے اور بدعتات قرآن میں قیود بر معانی اور  
 کتابت آثار اور دروس سنی میں مستعمل رہے ہر حال خط و نشان میں متن قرآن و حدیث ہو سنت  
 میں نظر سنا تو افسوس وہ مسکات کے کرے جس کا خلق ہو بدل معروف کف از می ترک غیبت و لہو  
 و معایت کرے ماکل و مشارب کا اعتقاد کرے کہ حلال ہے یا حرام **ف**ی مکاسب و تجارت و کتب و  
 مال غنیمت کا حرام کہنے والا باطل و خطی ہے بلکہ بارے مکاسب و وجہ حلال سے جائز ہیں آمد و رسول  
 نے مکاسب کو حلال کیا ہے بلکہ سنن انبیاء و صلحاء میں داخل ہیں آئینے لئے اور اپنے عیال کے لئے  
 آمد کے فضل و رزق کو تلاش کرے ترک کسب بخمال عدم حراز مخالف سنت ہے **ف**ی دین  
 عبارت ہے کتاب و آثار کس و روایات صحاح و اخبار صحیحہ سے جو بذریعہ ثقات بیاید و یہ صحیحہ معروف  
 آئے ہیں اور بعض احادیث مسند ق بعض ہیں بہانیک کہ سننے ہوں طرف آنحضرت معلوم اور طرف  
 قرون مشہور و باہا بخیر اور طرف آمد سلف صلحاء کے جو کہ معروف بدعت و ملعونین فہم اور کفری حد  
 اہل حق نہ تھے اور جو کو انہ نے قیہ ہے اسی پر رجوع کرنا طرف واقعات کتاب و صحاح و حدیث  
 واجب ہے کہ یہی ایک شخص کی تصنیف سے ساری دنیا بہر جاتی ہے اور غلامین و ذوالیف ملوک  
 و کتاب میں ہوتی ہے لکن معذک وہ شخص جائز تقلید و رجال پر ہوتا ہے اپنے اہام مذہب کی نفس  
 میں رہتا ہے گو تصنف و تصنیف کے ساتھ ہوا **ف**ی سلف کے قول و حکم کو گردیتا ہے جس پر اپنے سلف  
 کو پالتے یا پیشینہ و استاد کو دیکھتا ہے اسی بات کو اختیار کرتا ہے سو اس شخص بخیر و عقلت  
 جہل میں یا ماذن حق ہے اسکا حکم سانسے آمد قوالے کے ہوگا اگر ذرا اسی ہی چکا افساس کی یا شر  
 خوف آخرت کا یا لہ ایمان کامل کا اسکو نصیب ہوتا تو وہ انصاف کرتا اور غافل حق ہو جاتا تو  
 قدس اللہ و عاشد فضل جن فرق خال کو حجتا بقدر آمد و رسول کے کلام سے ہوتا گیا اور ساجی جہل  
 ضلال لو لکا زیادہ ہوا یہاں تک کہ بہتر فرقے تاری ظاہر ہوئے آمد نے اسی ایک فرقہ ناچہ کو اس بل  
 سے عافیت میں رکھا و بقدر محمد یہ فرقہ عبارت ہے اہل حدیث و طائفہ طائریہ و گردہ صوفیہ ضایع

اہل مذاہب اربعہ سے کئی تین فرق اولے میں کچھ دیا کہ اختلاف بابت اصول دین و فروع اعمال کے نہیں ہے الا اشارہ اللہ لکن مذاہب اربعہ کا اختلاف باہمی فروع مسائل میں چار سو مسئلہ سے زیادہ ہے سترائے سچ ہیں اختلاف کو میزان تشدید و تخفیف میں وزن کر کے ایک طرح کی تطبیق و توفیق دی ہے لکن بہتر طریقہ جو سراپا خیر و برکت ہے اور صراطِ مستقیم کو طریقِ قریم اور جادہ سلامت ہے وہ یہی ہے کہ سب اہل فرقہ ناجیہ اس اختلاف کو طاق نسیان پر رکھ کر سستی خالص متبعِ حق محمدی مخلص احمدی صرف ہو جائیں اور سوا اللہ و رسول و کتاب و سنت کے کسیکو واجب الاتباع مفروض الطاعة نہ سمجھیں فقط قرآن و حدیث کو امام جانیں ۵

مصلحت دید میں آیت کہ یارانِ مہم کار بہ گزارند سرطہ یاری گیسند

**ف** ایک سنت ہجران و مسابقت اہل بیع و ترک جدال و مضومات ہے دین میں اور ہر وقت بدعت ہے اور ہر بدعت ضلالت ہے کئی بدعت حسنہ نہیں ہوتی ہے کتب اہل بدعت میں نظر کرے اور انکی بات اصول و فروع دین میں نہ لے جائے باطنی خارجی بھی قدری مرجی کر اسی منزلی کہ یہ سب فرق ضلالت میں اختلاف انکا اور بدعت انکی اصول و فروع مذہب میں شائع ہے بخلاف طوائف مذاہب اربعہ کہ یہ اصول میں مخالف نفوس نہیں ہیں ترہی فروع میں اختلاف انکا انین مبنی اجتہادات پر ہے یہ اجتہاد و ابتدار میں ادھک ہے ہوا تھا جان کوئی دلیل کتاب و سنت کی انکے ہاتھ نہیں لگی تھی اور کسی جگہ واسطے تبیین اولہ قرآن و حدیث کے تھا جس طرح کہ صحابہ و تابعین ہی باہم مختلف ہو جاتے تھے وہم السواء للامۃ المرجوۃ و اتفاقہم جمیعاً حجۃ عند قہر طریقہ اہل سنت کا یہ ہے کہ انار رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اتباع ظاہر و باطناً ہر قول و فعل و حال میں کرتے ہیں ظاہر سنت و باطن کتاب پر چلتے ہیں اسکا کتب میں اشارہ اور دین مہاجرین انصار میں متبع و وصیت رسول مختار میں حیث قال علیکم بسنتی و سنتہ الخلفاء الراشدین المجاہدین علیہا بالناس اجذ و احادیث الہامی فان کل بدعت ضلالت اسی حدیث میں حضرت نے کثرت اختلاف کی ہی ضروری ہے کہ ومن یعش عنکم بعدک فسیدری اختلافاً کثیراً یہ حدیث شجرہ ہے حضرت کا کہ جیسا فرمایا تھا و سیاسی ہم کو پیش آیا تو ہم بعد اس شجرہ کے عمل کرنا وصیت نبوی پر واجب ہوا اہل حدیث یہ بات بھی جانتے ہیں کہ کتب

کلام اللہ کے کلام سے زیادہ رست نہیں ہے ومن اصداف من اللہ قیلا پہراب بعد اس کلام کے  
 سکی بات پر ایمان لائیے فیما حدیث بعد کا یوم منیٰ اور بہتر دوسرے حضرت کے ہدی ہے  
 اور تشریح اور معجزات میں اس جگہ سے اس گروہ صدق چودہ حق ابوہ کا نام اہل حدیث اہل  
 اثر اہل سنت اہل کتاب اصحاب اتباع ہے **ف** اجتماع یہ ہے کہ اقوال و اعمال ظاہر و باطن اہل  
 علم کا کسی امر میں یکراختی ہو اس اتفاق کو اجتماع کہتے ہیں اجتماع منضبط وہ کہلاتا ہے جس سلف  
 صلح تہو سلف سے مراد عمر صحابہ و تابعین و تبع تابعین ہے پس پس سلف کے کثرت و اختلاف  
 ہوا امت منتشر ہو گئی اجتماع جدا گنا یا نہ کیا دیکھا امام احمد وغیرہ متعین نے باوجود امکان ہوا  
 کے وجود و اجام کا انکار کیا ہے **ف** اہل حدیث باوجود ان اصول کے امر بحدوث نہیں من  
 المسکر کرتے ہیں بموجب شریعت اور جمیع و جماعات پر محافطت تاسرہ کہتے ہیں تاصح و ملا و دست  
 میں مستند للو من اللو من کالمنیان بتلا بعضہ بعضا میں اور اس حدیث کے قائل ہیں مثل  
 اللو مدین فی نواذہم و براہم و تعاطفہم کمثل الحسد الا شنیئ منہ عطفی تدا علی لہ سانی  
 الحبیب الحبی و السہیل بلایہ صابر رخا پر شا کر تلخی تشنہ پر راضی مکارم اخلاق کی طرف علمی و عملی  
 اعمال کے جانب مناسبت رہتے ہیں کہتے ہیں اکمل مومنین ایمان میں وہ ہے جو خلق میں احسن  
 سلین ہو قاطع سے وصل کرے تدبیر سے والیکو دے ظالم کو عفو کرے والدین کے ساتھ نیکو کار ہو  
 صلہ ارحام حسن حوا را احسان الی الی نامی و المساکین کرے ابن ابیہیل و ملوک کے ساتھ رفیق سے  
 پیش آئے فخر و خیلا و دینی و استقامت علی الخلق سے بچے تاقی کسی کو نہ منائے معالی اخلاق حال  
 کرے متعاضدات سے اپنی زمانہ ان سب امور میں تابع کتاب و سنت ہو انکا طریقہ دہی و  
 اسلام ہے جسکے ساتھ حضرت مبعوث ہوئے تھے لکن جبکہ حدیث میں یہ خبر دی کہ یہ امت تہتر گروہ  
 ہو جائیگی بہتر فرقہ آگ میں جائیگا اور ایک فرقہ ناجی ہوگا جسکو جماعت کہتے ہیں اور اس فرقہ  
 کی یہ پہچان ہے کہ حافظا علیہ و اصحابی الیوم قریہ لوگ منسک اسلام محض ایمان خالص عن  
 الشوب ہوئے انکا نام اہل سنت و جماعت تہر الامین صدیقین و شہداء و صالحین ہوتے ہیں  
 یہ آعلام ہے مصابیح و صحاب مناقب ماثرہ و فضائل مذکورہ ہیں انہیں کو حضرت نے  
 فرقہ منورہ فرمایا ہے قیامت تک انکا بول بالا رہیگا کوئی انکو مخدول نہ کر سکیگا حضرت نے انکو

وہ اسے سرسبزی دی ہے اگلی تبدیل فرمائی ہے ورنہ کچھ تمام ہوا خلاصہ کتاب قطف الثمر کا اس سحر  
یقیناً الفاظ و عدم زیادت و نقصان کے بغیر نہایت معنی نہیں رکھے گئے فقط بیان مطالب مقاصد کا کتابت  
میں آیا ہے ورنہ کچھ اولاد و آخراً

فصل بیان میں عقیدہ شیخ کامل شہاب الدین مہروری رضی

اللہ عنہ کے مطابق رسالہ اعلام الہدی تالیف شیخ

اعقیدہ صحیحہ وہ ہے جو انوار سے سالم ہو قلب زندہ و ذکر خدا نے اس کو چنا ہو یہ وہ دل ہوتا ہے  
جو زمین بتقوی و موند بہدے ہے تو راہقان اس میں چلتا ہے اثر اس کے نور کا جو اسرار و اسرار  
پر پڑتا ہے سو ایسا دل اسی شخص کا ہوتا ہے جو دنیا میں زاہد ہے حضرت نے فرمایا ہے نور جب  
دل میں پڑتا ہے تو دل کشادہ ہو جاتا ہے کہا اس کے نفاذ کیا ہے فرمایا البتہ فی عن داد  
الغافر و الا کتابہ الی داسر الخراج والاہستعداد للہیت قبل فی ذلک اکثر مسلمانوں نے عقیدہ  
اختیار کیا ہے جس کے دلائل ان کے نزدیک ثابت ہوئے اور اس کو وہ کمال توحید سمجھتے ہیں لکن  
جب کوئی عالم زاہد ان کو جانچتا ہے تو دیکھتا ہے کہ وہ مشک اور کا تقلید ہے اور وہ مقلد ہیں  
جن مشائخ و ائمہ کے حقیقین ان کو قوت علم و ظفر بصحیح کا حسن ظن ہے آئسے عقائد کو لیا ہے اور جس کو  
علماء کے ساتھ خلط نہیں ہے آئسے عقائد اپنے محلہ و شہر والوں سے حاصل کئے ہیں بلکہ بہت سے  
لوگ جن کو یہ گمان ہے کہ ہم ظاہر بدلیل ہیں وہ انہیں عامیوں کے ساتھ ملتی ہیں یہاں تک کہ یہ فتنہ  
عام البولی ہو گیا ہے طریق نجات کا یہ ہے کہ طرف اللہ کے سچا افتقار ظاہر کرے اور آثار سلف کا  
مقتدی ہو ۲ قلب صحیح و عقل سلیم و علم راسخ شاد ہے اس پر کہ جس باطنی اللہ اور ملائکہ اور علم والوں  
نے انصاف سے کہہ ہے ہو کر گواہی دی ہے وہ بات یہ ہے کہ لا الہ الا اللہ کوئی اس کا ضد و تد  
و شیعہ و مثل نہیں نہ کوئی اس کا بیٹا اور نہ باپ اور نہ کوئی اس کا وزیر اور نہ نظیر اس کے کہ نہ عظمت کو  
اور نام نہیں پائی اور نہ اس کی کبریاں تک افہام پہنچتے ہیں اور نہ اس کی ذات مقدس کو تفسیر

والام واستقام وبتدو ونام وافتراق والامام ہتھ سبکس وسواس وحواس وقیاس وخیال  
ومثال ووزوال وافتعال وگون فکر وحصہ ذکر سے جلیل وعلیم ہے قیوم ازل و میوم سرمدی  
یہ ہے تا وہ کی ازیت محد و دساتہ متی کے ہر سکے زاد کی ابدیت متعید ساتہ متی کے ہر سکے تسعین  
کو ہر انطباق تائیں کو اویں تک۔ اور زمان و مکان سے جری ہے سارے عوالم سبب اسکی  
علمت کے ایک دانہ راسی سے ہی سبب سارے عالم کے کسرو حقیر تر ہیں آب دل کو اسقیاس  
سے غالی کرنا چاہئے کہ وہ داخل عالم ہے یا خارج عالم تو کیا اور تیرا علم کیا اگر تیری بصیرت کی آنکھ  
کہلے تو جگر اپنے اس قیاس و فکر و شہ و خیال سے شرم و انگیر حال ہو۔

اسے برتر از خیال و قیاس و گمان و وہم و ذہن ہر گفتہ الیم و کلام و خواند و بالہم  
مجلس تمام گشت و بہ پایان رسید عمر شاہ چمان و داول و صف تو ماند و الیم  
سم اللہ کے لئے اسرار حسنہ و صفات علیا جن ہم اسکا کچھ نام نہیں رکھتے مگر وہی جو خود اسنے اپنا  
نام رکھا ہے اور ہم اسکا کچھ وصف کریں مگر وہی جسکے ساتہ اسنے اپنا وصف کیا ہے ہر نام اسرار  
حسنہ کا خبر دیتا ہے ایک صفت کی اسکے صفات میں سے اور ہر صفت اسکی ایک اثر ہے اسکی  
آثار ربوبیت سے جسکے مناسب عبودیت مطلوب ہے یہ صفات ذاتیہ کو ازم کمال ذات متعبد میں نہیں  
اندرون ذکر اس صفات کا اسلئے کیا ہے کہ ہم اسکو جانیں سمجھیں اگر علم اذکا نہ تھا اور نہ سمجھنا تھا تو  
ربان کی کبار ہستی نہی کہ وہ انگو بیان کر سکتی ایک صفت اسکی حیات ہے حال تھا لے اھو الھی  
لا الہ الا الھی یہ حیات سرمدی دائمی ازل سے ابد تک ستر ہے اور مد و خواصر و متون باطن و  
ظاہر سے بزرگتر ہے کیونکہ وہ محدود و قیوم ہے نایات و نہایات سب اسکی مخلوق ہیں و کس شری  
صفت حدوت ہے سارے کائنات اسکی مقدورات ہیں کونسی شے اسکو عاجز نہیں کرتی پہلے  
کرمی کون بی اسکی قدرت کے کھون نہیں ہو سکتا ہے وہ چاہے تو سارے کون کو عدم کر دے  
اور اسطر حکا دوسرا کون ایجاد کرے جبکہ زمین و آسمان و تہ و بحر میں ہے سبکی پٹائی اسکے آثار  
میں ہے سارے مقدورات اسکی قدرت سے قائم ہیں اور اسکی قبضہ میں مستحضر ہیں ایک حرف  
کتن سے انگو ایجاد کیا ہے اگر چاہے سبکو متلاشی و غانی کر دے قیسی صفت حاکم ہے اور حکما علم  
محیط میں سلومات ہے بلکہ واحد قدیم ازل کی ایک ذرہ و آسمان اور زمین میں اسکے علم سے

برو علم یگز رہ پوشیدہ نیست : بکسپیدا و پنهان برز و ش کیست  
 اسکو گنتی انداز مال اور ذرات جبال کی اُنکے موجود ہونے سے پہلے معلوم تھی وہ جانتا ہے جو کچھ کہ  
 ہونے والا ہے وہ اپنے علم میں متقل ہے علی الاطلاق اولاد آخراً و ظاہر او باطناً بطرح و درجہ یا نگر  
 جانتا ہے اسبطح عالم کلیات ہی ہے عرضہ ساری معلومات جزئیہ و کلیہ اسکی علم بسیط میں ہیں  
 وہ سبکو ایک علم واحد کے ساتھ جانتا ہے جو ہو چکا اور جو کچھ ہو گا وہ عالم علی الاطلاق اور واجب و  
 خالق سائر علوم ہے اُسے جو اپنا نام رکھا ہے ہم ہی اوسی نام سے اُسکو کہتے ہیں عالم الغیب  
 والشهادة يعلم السر و الخفی و یعلم خائفة الاعین و حلقی الصلاد و اسکو خطرات ضمیر اور  
 ذرات ہمارے ہر معلوم میں جو تھی صفت ارادہ ہے وہ علی الاطلاق مرید ہے خلق کے لئے کوئی  
 ارادہ نہیں ہے جن ہر یا نس یا ملائکہ یا شیاطین منشی سبکے ارادہ کا مدد ہی ہے حاشاء کان و  
 صالہ یشاء لیکن کفر راہیان طاعت و عصیان عطا و حرمان و عہد و خطا و نسیان جو کچھ اُسکے ملک میں  
 جاری ہوتا ہے سب اوسیکی مشیت سے ہوتا ہے وہ اپنے ساری اقتضیہ و مرادات میں عدل ہے  
 اپنی بریت و مصنوعات میں موصوف ساتھ ظلم کے نہیں ہے نہ کوئی اُسکے حکم کو پہرہ سکے نہ اوسکی  
 تفکر و رک سکے و ان یحسبک اللہ بضر فلا کاشف لہ الاھل و ان یدک یخفی فلا راۃ  
 لفضلہ اُسے اپنے نفس مقدس کا وصف ساتھ ارادہ کے کیا ہے ہم ہی اُسکو اسی وصف کے ساتھ  
 برتتے ہیں فرمایا انا خلقنا لثیء اذا امرنا لانا ان نفعل لہ کن فیکن و قال و اذا احضنا ان ھلک  
 قرایتہا نامت فہما و قال فاسماد ربک ان یبلغنا شدھدا پانچویں صفت صبح آورد سبح الذار  
 مجیب الدعای ہے تدار ضمیر کو بغیر تعبیر بیان و تفسیر رخاں کے سنتا ہے ایک سنا دوسرے سننے سے  
 اُسکو باز نہیں رکھتا اور نہ آوازیں اُسپر مشتبہ ہوتی ہیں اور نہ مسائل اُسکو مناظرہ میں دُاستے  
 ہیں اور نہ نجات اُسپر مختلف ہوتے ہیں پرند و مکی پر کی آواز کیڑ و مکی چلنے کی آہٹ پتھر و مکی شکم میں  
 چھلیو مکی مذاق و دریا میں سنتا ہے چھٹی صفت بھس ہے چلنا سور چر سیاہ کا کالی راتونکے اندر  
 میں سیاہ پتھر پر دیکھتا ہے شب تاریک میں تعلبات ہوام کو حالت جوش خروش میں نظر کرتا تو  
 اُسے اپنے نفس کا وصف ساتھ صبح و بصر کے کیا ہے فرمایا لیس کمنہ شئی و ہوا السبع البصیر

ساترین صفت کلام ہے وہ سکلم ہے سادہ کلام قدیم کے قصص اور اسطر کے کلام لانے سے عاجز و  
 قاصر رہے کیا کہے کہ بظنا ایک آیت بھی تو ویسی لاسکین لایا تہ الباطل من بین یدیه ولا  
 من خلفہ تاذیل من حکیم حمید ۴ خلق کو کچھ قدرت نہیں ہے مگر جتنی اللہ نے انکو دی ہے  
 اللہ نے اس مرد قاصر کو اور اسکی قدرت کو پیدا کیا ہے اور فعل فاعل دونوں کو بنایا ہے جسے  
 وہ ہو پکا اثر کو سوچ اور اسکی وہ ہو پکا خلق دونوں اللہ کی مخلوق ہیں مگر حقیقی وہی ذات پاک ہے  
 جب موثر خلق کا ہوا تو اسکا اثر بھی خلق ہو گا اور جب فاعل مخلوق ٹھہرا تو اسکا فعل بھی مخلوق  
 ہو گا گوئی یہ کہے کہ جب خالق فعل اللہ ہے تو پھر کسی نے کے فعل پر عذاب کیوں کرنا ہے سوچا  
 جواب یہ ہے کہ بطرح وہ یہ عقاب اپنے خلق کو کرنا ہے جبکو اسے بنایا ہے اسی طرح اس خلق  
 کے فعل پر بھی عقاب کرنا ہے یہ عقوبت کرنا اسکا اپنے مخلوق کو کچھ عقوبت فاعل سے بعید تر نہیں  
 ہے یفعل فایشلو و یحکو فابید لا یثقل فاعل و ہم یثقلون اللہ نے کافر اور ادا کے کفر کو  
 اور فاسق اور اس کے فسق کو پیدا کیا پھر کافر کو حکم ایمان لایا دیا مگر ادا کے لئے ایمان پیدا نہ  
 کیا تو یہ حکم کرنا سادہ ایمان لائیے قہر محض ہے اور پیدا نہ کرنا ایمان کا واسطے اس کے یہ بھی قہر محض  
 ہے اور داخل کرنا اسکا و فی جنین اس حیثیت سے کہ اس کے لئے کفر پیدا کیا ہے بسبب اس کو فکے  
 قہر محض ہے کیونکہ وہ قہار ہے قہر اسکی صفت ہے اسنے ہی اقتضا کیا اسی طرح مومن کو بنایا اور  
 اس کے لئے ایمان پیدا کیا اور طائع کو مخلوق کیا اور اس کے لئے طاعت پیدا کی حالانکہ طائع و موثر  
 کی کچھ مشیت اس میں نہیں ہے پھر عمل کو طرف اس کے اضافت کیا یہ ادا کا حکم محض ہے حالانکہ  
 اسکی طاعت نہیں ہے مگر مخلوق خدا پھر اسکو محض اپنی رحمت و فضل سے جنت میں ساکن کیا  
 کیونکہ وہ رحمن رحیم غفور ودود ہے تو دیکھتا ہے کہ اللہ نے آدمی کو مالدار کیا پھر فرمایا من ظالذی  
 بقرض اللہ فراضا حسنا حالانکہ مال و متاع دونوں اللہ کے ملک و ملک میں اب تیرا یہ قیاس  
 کرنا کر کے اور کیونکر ہے اور یہ حکم اسکا ظلم ہے بسبب تیری تنگی ظرف و قصور فہم کے ہے کیونکہ ہم  
 کشف اس راز کا نہیں ہوا تو نے اللہ کے کام کو خلق کے کام پر قیاس کیا جیلا اہیلا سبحانہ عن  
 القیاس عظم من ان تحیطہ بحقیقۃ انعام الناس چونکہ راز تقدیر کا خلق پر مشتبہ ہے اسلئے خلق  
 کو اس میں غرض کرنے سے بسبب اشکال کے منع کیا گیا ہے اور وہ دل میں ہوتا ہے اللہ اس

ارادی کو دل میں پیدا کرتا ہے اسکے وہ فعل دل کے ارادہ سے ظاہر ہوتا ہے اور دل کا ارادہ  
 اس کی طرف سے ہے تو فعل بھی اس کے ارادی سے ہوتا ہے اور اس فعل کا خالق نہیں اور بندہ  
 کا سب اسکے اضافت ضمانت تلفات و اُروش جنایات و اقامت حدودات کو طرف بندہ کو ہوتی  
 ہے ۵ اور کلام عظیم ہے کلام کی عظمت بقدر عظمت مشکلم کے ہوتی ہے سو اس کلام کا کلام  
 اسکے عظمت سے عظیم اور اس کے جلال سے جلیل اور اس کی کبریاء سے کبیر اور اس کے وعدہ  
 و وعید و حدود و احکام و اخبار سے قریب ہے اور باعتبار کثرت و غایت و عظم شان و تہ سبطان و  
 سطوح نور و ضیاء کے بعید ہے اس کلام پاک کا رتبہ بڑا عالی اور اس کی منزلت بڑی عظیم ہے اسکے  
 عظم شان کے لئے یہ قول اللہ تعالیٰ کا بس ہے قل لئن اجتمعت الانس والجن علی ان یناقوا  
 بمثل هذا القرآن لایاتقن بشئہ ولو کان بعضہم من بعض ظہیلًا مثال اس کی عالم شہادت  
 میں ایسی ہے جیسے سورج کہ خلق اس کی شمع سے نفع لیتی ہے لکن کسی مخلوق کا یہ مقدور نہیں ہے  
 کہ اسکے حرم سے نزدیک ہو سکے اگرچہ اس تک راہ پائی کہیں کہا کہ یہ کلام بے حرف و صوت  
 ہے اس لئے کہ سیر حصر شکل ہوا کہیں کہا با حرف و صوت ہے اس لئے کہ اس پر غائب ہونا اس کا و شواہد  
 آیا لکن سبیل اشمل و طریق اعدل یہ ہے کہ اس مسئلہ میں نزاع کرنا ترک کر دے بندہ نے جب  
 یہ کہا کہ قرآن اللہ کا کلام ہے اور یہ اعتقاد کیا کہ امر دہنی اور اسکی واجب الاتباع ہے اور التزام  
 کرنا اسکے احکام و حلال و حرام کا اور سنا اس کے وعدہ و وعید کا اور قیام کرنا ساتھ اس کے  
 حقوق و حدود کے لازم ہے تو بعد اسکے اگر ایسے کچھ تعرض اس بات کا نہ کیا کہ قدم و حدت و  
 ملاوت و مشکو و حصر و صوت سے وہ بحث کرتا تو یہ کچھ اسکو مضرت رسان نہیں ہے اور نہ  
 کوئی واجب اس سے فوت ہوا اب وہ اگر سو برس جیے اور اس بات کا اسکے دل میں خطرہ  
 نہ ہو تو یہی کچھ ذر نہیں ہے فہذا الطریق القویم والمنہج المستقیم اس امر میں منازعت کرنا  
 ہے کہ کسی شخص کے پاس فرمان واجب الاذعان کسی سلطان زمان اُسے اور اس میں امر دہنی  
 ہو یہ شخص اس بات میں مشاجرہ کرنے لگے کہ اس فرمان کا خط کیسا ہے اور اسکی عبارت کیسی  
 ہے اور اسکی فصاحت و بلاغت کس قسم کی ہے لکن اُسکے معافی سمجھنے اور عمل میں لانے سے  
 اذہل غافل رہے ۶ اور نے خبر دی ہے کہ وہ عرش پرستوی ہے اور حضرت نے خبر دی ہے

کہ وہ آخر شب میں نرودل فرماتا ہے اسکے سوا نہ وہ قدم و تعجب و تردید میں اس قسم کی بہت حد میں  
 آتی ہیں کہ دلائل توحید میں انہیں تصرف کرنا سنا تشبیہ و تعطیل کے جائز نہیں ہے اگر ائمہ رسول  
 ان صفات کی خبر نہ دی تھیں تو ہرگز جبارت نہوتی کہ وہ اوس چراغ کا کی از و گرد پھرتے بلکہ عقل  
 عقلا و ثبات الباء و رے اسکے تلاشی ہو جاتے آئند اپنے بند و نئے نزدیک ہے بطرح کہ اسنے  
 خبر دی اور جو کچھ ظاہر کیا ہے وہ دلیل ہے اسکے نفس پر آئینے ایک حجاب و جب کبریا سے اٹھایا  
 اور کچھ سماعت غفلت و غلطی سے کہو لدا ہے یہ سارے اخبار صفات مجلیات آئینہ و کشوف باطن  
 جلیہ میں جسے انکو سمجھا بھیجا اور جسے سمجھا وہ نادان رہا اتو مشبہ بگو اوس سے دور نہر گیر کہ  
 وہ تو تجھے قریب ہے اور معطل بگو اوس سے نہ ہاگ کہ وہ تجھے نزدیک ہے استواء کا ظاہر  
 کر اور کعبیہ سے اعراض و ہکد اسائن للصفان آئند تعالیٰ نے ان اخبار کے ساتھ بندون  
 کے لئے تحمل کی اسنے وہ ظاہر ہے اور عقل اسکی اور اک کتہ و کیفیت سے قاصر ہے اسنے  
 وہ باطن ہے جن لوگوں نے بیان میں ان صفات کے تصرف کیا وہ اس راہ سے مجور ہیں کہ  
 قصد انکا توحید ہے اور اس راہ سے ماخوذ ہیں کہ بیچ قدیم سے انہوں نے عدول کیا ہو اور  
 طرف تشبیہ یا تعطیل کے آگے ہیں اسنے تو ہوئی و عصیت کہ چوڑ کر اپنے فکر کی طرف غیر صفات  
 و غلط کے رجوع کر اور اپنے نفس وین بین الہ سے ڈرا ہے جسلی بہائی تیرا شعری بہائی جو  
 تاویل کے گناہ ہے تو بسبب تو تم تشبیہ و تحمل کے گیا ہے کہ مباد کہ بین تشبیہ وغیرہ اوس کے ہاں  
 بن غل جا اگر وہ مجرد استوار کو تسلیم کر لیتا تو کچھ حاجت اسکو طرف اس تاویل کے نہوتی آئنے  
 یہ کام خوف تشبیہ سے کیا ہے اور اسے شعری بہائی یہ تیرا جسلی بہائی نفی و تعطیل سے ڈر گیا ہو  
 اسنے آئنے انا مبالغہ و امرار کیا اور ہتھ قرار کا ایک مخامره خفیہ ہو گیا آئینہ تم دونو کو صلح کر لیا  
 چاہیے جسلی اپنے باطن سے مخامره خفیہ کو مطابق ارادہ رسول خدا و علم کے دور کرد و اسے  
 ایمان بالاسنوا فوت نہر کا اور اشعری خوف تشبیہ کا دور کر کے تاویل پر بخمے اعتراف کرنا  
 ساتھ مجرد ہمارے کچھ اسکو مضرت نہ دیکھا پھر دونوں قائل ہو جائیں اثبات و غیر تشبیہ اور نفی  
 تعطیل کے اور ہوں کہین اصما قال اللہ تعالیٰ علی ما اراد اللہ و یلین باس و اعنا بما قال  
 رسول اللہ صلوات علی ما اراد رسول اللہ علی اللہ علیہ و آلہ و ہمارے و صلوات علیہ

ان ہر ایک کا سپرد خدا و رسول ہے و ما احسن قول القائل الاستواء معلوم والصيغة مجهولة  
 والایمان بہ واجب والسوال عند بدعت زیادت الیقین و توطیہ صلح کے لئے جن پر بات کرتا ہوں  
 اور اللہ جانتا ہے کہ مقصد میرا اصلاح ہے اور اتم عبادات یہی اصلاح ذات البین ہوتی ہے سو اس  
 ایضاح کے لئے حاجت نفل کی ہے سلف سے سلف نے تصریح کی ہے استقرار کے تفسیر ہوتا  
 میں سو وجہ اسکی یہ ہے کہ بواطن زمین نبوی میں اور بعد زمانہ رسالت کے ایک صفت پختہ  
 غنائم و جبلات نہ تھی بلکہ بعض نسبت بعض کے اقوام اور اتم تھے علم و فہم میں اور اکمل تھے  
 استعداد میں اسی اختلاف استعدادات کی وجہ سے مراتب دعوت کے بھی متنوع ہوئے اللہ  
 کہا ادع الی السبیل دبت بالحکمة والی عظة الحسنة و جاد لہم بالقی ہی احسن ان حکمت  
 ایک رتبہ ہے دعوت کا واسطے بواطن صالحہ قابلہ کے اور لیان مغفلت ایک رتبہ ہے واسطے  
 دوسرے بواطن صالحہ کے اور مجاہدہ ایک رتبہ ہے اور دیکھے حضرت صلح لوگوں سے بقدر  
 ادنیٰ عقول کے بات چیت کرتے اور نور بواطن صافی سے انکے بواطن پر اشراق رکھتے تھے ہر  
 برتن میں وہی خبر ڈالتے جسکے لائق وہ برتن ہوتا تو اب یہ گمان نہ کرنا چاہئے کہ جہان کہیں  
 حضرت نے نزول میں اخلاق قول کیسے اور آپ پر آیت استرا اور تری ہے اور وقت  
 جتنے سننے والے نزدیک آپ کے تھے وہ سب فہم میں برابر تھے بلکہ بحسب تفاوت ہر زمان  
 متفاوت الفہم تھے اور حضرت نے متنوع فہوم بواطن پر مطلع ہو کے ہر ذی عقل کو اسکی عقل پر  
 اور ہر ذی فہم کو اسکے فہم پر مقرر رکھا ایک جاریہ نے اشارہ طرف آسمان کے کیا تھا حضرت  
 نے اسقدر پر اسکے ایمان و توحید میں اکتفا فرمایا کیونکہ اس وقت سارے بواطن سائے قبا  
 عصمت میں تھے اور وقار نبوت اور اہست رسالت انکو ڈھانپی ہوئی تھی اسلئے انہیں  
 کوئی نزاع ظاہر نہ ہوا اور نہ خلاف نے شہرت پکڑی نفوس استعجال و طیش و سرعت نفور سے  
 را کہ را قدر سے پہر جقد و دقت دراز ہوا اور اشارہ افتاب عصمت بنویہ بوجہ بعد عہد رسالت  
 بتداری ہوئی گئی خلاف و اختلاف امت میں چلنے پھرنے لگا یہاں تک کہ خوب ہی متفاحش  
 مکشوف ہو گیا اور فہم تغیر و سبب کی پہنچی اور نفوس شل ثبات کے جست کرنے لگے  
 اور صفو عقائد کے مشکدر کرنے پر شیطان ظفر مند و کامیاب ہوا اس راز کے معلوم ہوئے

سے یہ بات معلوم ہو گئی کہ ترازو و طابع باوجود اختلاف و تنوع کے ہرگز موافق ساتھ باطن کے  
 صفا فہم پر نہیں ہو سکتے ہیں اور نہ سب کے سب طرف حق صرف کی راہ پاسکتے ہیں و کیا لالی  
 مختلفین الامن و حرر بک و لذال خلقہم اسلئے نظر طرف مقاصد کے کرنا چاہئے کیونکہ ہر  
 کوئی اصابت صواب میں تحریر و اجتہاد کرتا ہے سو جس شخص کو زیر عصمت اسلام ملزم احکام  
 معترف حلال و حرام منوجہ طرف بیت اہل الحرام کے پائے اور کو اپنا برا در مسلمان اعتقاد  
 کرے بہت سے اہل علم ایسے ہیں کہ انہر صحت قول ختم کے ظاہر ہو جاتی ہے لکن وہ دیکھتے ہیں  
 کہ بہت سے عوام متبعین انکے فترم انکے عقیدہ کر ہیں اسلئے انہار مانی انہیر کو مکر و دگر  
 ہیں کہ سباد اکہین انکا بازار سر و نہو جائے اب اس فتنہ کو دیکھنا چاہئے کہ عالم تلج عالمی  
 کے ہو جاتا ہے حالانکہ امر اسکے بالکس ہو نا چاہئے تھا مے حضرت سے ثابت ہے کہ اللہ  
 کے عے حجاب نور کے ہیں اگر ایک محاب کو بھی او نہیں سے ادہا دے تو سبحات اسکی وجہ  
 جسکو پائین جلا دین اسلئے اس گہر میں کہ دارنا پانڈار ہے رویت عیان متعذر ہے آخرت  
 دارالقرار ہے وہاں یہ رویت ہو گی یہ حدیث مشترک اللہ لا ذیل ہے منکر رویت کی اس  
 حیثیت سے کہ کشف موجب حق و اور دلیل ہو مثبت رویت کی اس حیثیت سے کہ کشف کو احراق و فساد  
 اہلک کر سادہ لگایا ہے جبکہ یہ رویت محل قابل فساد ہلاک پر وارد ہو لیکن بندہ جب دارالقرار میں جای کرے تو اسکی خلعت  
 بقادر مستقر کی بینائی گئی اور وہ بحر انوار میں غوطہ لگانے لگا اور مقعد صدق میں جا بیٹھا اور غلو  
 خانہ وصال میں جالس ہوا اور دنا و فنا و زوال سے اٹھنے رہائی پائی تو اسدم و عجیب  
 ائہ جائینگے اور سبحات متجلی ہونگے اسکو ایک ایسی جگہ ہائے آئے گی جو کہ زوال و احراق  
 و آفات سے مامون ہے اور یہ صفات ان صفات کی طبیعت پر باقی نہ رہیں گی بلکہ جسدہ رسافر  
 تجلی بہر بہر کہ سامنے آئیں گے اتنی فریاد و اہم دہات کی زبا دہ ہو گی فسیحانہ ما اعظم شأن  
 آج دنیا میں دل امہ قائل کو نظر ابیان سے دیکھتے ہیں کل آخرت بن البصار اسکر نظر عیا  
 دیکھیں گے حدیث انکر لدن و سبکرم القیامۃ مکات و ن القم لیلۃ البدر لا تضامون  
 فی سادینہ میح ہے آجکے نظر کو سادہ نظر کے تشبیہ دی ہے نہ منظور کو سادہ منظور کے ایک قوم  
 علما کو دنیا میں علم یقین سے نصیب ملا ہے اور دوسری قوم کو جو ان سے اعلیٰ رتبہ ہے یقین

سے نصیب حاصل ہوا ہے جس طرح فرمایا کجای بوقیلبے اور حارثہ رضی اللہ عنہ نے کہا ہوتا  
اصححت من مناحقہ اسلے کہ انکو ایمان میں ایک ایسا رتبہ مکتوف ہوا ہے جو سوار تہ علم کے حق  
اسی مسئلہ کی وجہ سے معاذ کہتے تھے قالوا حتی فی من ساعۃ او ایکدم ہم ایمان لاینین یہ دلیل  
تفاوت مراتب و زیادت و نقصان ایمان پر جس طرح کہ بعض علما کا مذہب ہے اور بعض کا مذہب  
یہ ہے کہ ایمان نہ زیادہ ہو اور نہ ناقص و کل قائل فلفق لہ وجہ و محجج ایک جماعت علماء متقین  
کا مرتبہ عین الیقین اس طرح پر ہو جاتا ہے کہ گویا انکا ایمان محسوس مناسبت سے جس طرح کہا ہے  
لو کشف العظام ازددت یقیناً انکے سامنے عجیب مثل عین کے ہو جاتا ہے قیامت میں تیرے  
انکے رویت کا اور بھی زیادہ ہو جائیگا تو اس سے بڑھ کر جو کہ دنیا میں حاصل تھا اسے برا درنگ  
رویت جو بات تیرے سمجھ میں آئی ہے وہ اس طرح نہیں ہے جس تک تیرا فہم پہنچا ہے کیونکہ  
تو نے یہی سمجھا ہے کہ رویت جب ہوتی ہے تو بواسطہ اشوہات کے ہوتی ہے جو کہ حد قدس  
اور شہتہ میں اور اوس میں اعتدال مسافت و ہوا و شفاف کا ہونا شرط ہے حالانکہ یہ فن جسکو  
تو نے سمجھا ہے عالم شہادات و ملک سے ہے عین و حد قدس قیامت کے اس طبیعت منہو  
فی الدنیا پر باقی نہیں بچے بلکہ قدرت طرف حکمت کے اور حکمت طرف قدرت اور قلب طرف  
عین کے اور عین طرف قلب کے متحرک ہوگی اس طرح ہوا و شعاع و الوان و اگر ان خلاف  
ترتیب و مالوف و مہرہ کے ہونگے زمین آسمان سب بدل جائیگا و احد قہار بار و مہرہ کا اخص  
عالم ملک و شہادت تو طرف ملکوت و غیب کے بارز ہو اور متعرجات وادات و آلات سے ادا  
کو چرہ میں اس پر ایمان لایا ہوں کہ مومنین اللہ تعالیٰ کو دیکھیں گے اور کفار و سکی رویت  
محبوب ہونگے جس طرح کہ تنزیل نے خبر دی ہے اور اسکی صحت پر دلیل واضح و برہان مساطع  
قائم ہے خلق رویت میں بقدر تفاوت مراتب عبودیت و منازل قرب کے متفاوت ہونگی  
انبیاء کا رتبہ رویت میں اور ہوگا اور اولیاء کا اور اور عوام مومنین کا اور وہاں رویت  
بصر و بصیرت و دونوں شریک ہونگی اور ایک طبیعت و صفت ہو جائیگی او مباد آخرت میں  
اس طرح دیکھیں گے جس طرح انبیاء دنیا میں دیکھتے ہیں پھر اسی سچ پر مراتب نبوت و رسالت  
کے رویت میں متفاوت ہونگے خواص انبیاء اور سچ دیکھیں گے جس طرح ہماری حضرت

نے شب معراج میں دیکھا تھا حضرت کا رتبہ رویت میں سب سے زیادہ ہو گا لگتا ہے کہ اسی  
 رتبہ کا نام مقام محمود ہو جس کا وعدہ آپسے ہوا ہے آمین کوئی غیر حضرت کا شریک نہ ہو گا ۸  
 ہم اس بات کی گواہی دیتے ہیں کہ حضرت رسول بنی اللہ کے آئندہ قائلے آنکو ہدایت و دین  
 حق و یکہ پہنچا ہے تاکہ یہ دین صوبہ دینو پر غالب ہو جائے اگرچہ مشرک جیسے بُرا مانا کریں مگر  
 باہرہ و براہین ظاہرہ سے آپ کی مدد کی گئی چاند پھٹ گیا پتھر نے سلام کیا آسمان جن بتوں پر دین  
 بیعت کی تھی اطمین سرکش سامنے آپ کی رسالت کے زیر ہو گئے فرما دے اور وہ بول اُٹھا  
 آپ کی دعا سے مانے ابر کے کھل گئے آسمان نے بات کی گواہی کا پانی تھوڑے میٹھا ہو گیا انگلیوں کے  
 بیچ میں سے پانی کا چشمہ بہ نکلا فرشتے آپ کی مدد کے لئے کھلم کھلا آئے اسکے سوا اور بہت سے  
 معجزات و آیات بے انتہا ہیں براہین و سبب جو قرآن ہے مگر وجہ اعجاز فرقان کے اوس سبب کو  
 کہلتی ہے جو کہ ایمان و عرفان سے ریتان و سیراب ہو اور اس کا دل سور و الہام اور اس کی  
 زبان مصداق احکام ہو اور وہ نطق بہرہی ہو کرے اور حکم دے مگر ساتھ ہی کے حضرت کے  
 دین سے سائر مل وادیان منسوخ ہو گئے آپ کی کتاب نے سائر کتب منزلہ سالف زمان کو زائل  
 کر دیا ۹ یہ سبب کہ ناکر وہ قرآن درست ہے کتب خانہ چند ملت بلست  
 ۱۰ لنگا من کہ بلکت زلف و خط و منت ۱۱ لغز و مسئلہ آموز صد مدرس شد

ہم سب انبیاء و رسل و ملائکہ پر ایمان لائے ہیں اور اس بات کے معتقد ہیں کہ سب آسمان  
 فرشتوں نے ہرے ہوئے ہیں پہر کوئی زمین سے طرف زمین کے اترتا ہے بعض ان میں کوئی  
 ہیں اور بعض روحانی ہیں اور بعض حاملان عرش اور کرام کاتبین یہ نبی اوم پر مومل ہیں  
 اور جیسے جبریل و میکائیل و اسرافیل و عزرائیل علیہم السلام کہ یہ قابض اور راجع ہیں اور  
 بعض خزائن جان ہیں اور بعض زبانہ نیران اور کوئی مالک و رضوان ہم ان سب پر ایمان  
 رکھتے ہیں اور اقرار انکے حقیقت کا کرتے ہیں پر اس ایمان کے بعد ہمارا یہ عقیدہ ہے کہ  
 ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم خاتم الانبیاء ہیں نبوت کا دور وازد بعد آپ کے بند ہو گیا اور پر وہ رسالت  
 کا والد یا گیا اب بعد آپ کی نبوت کے کوئی نبوت نہیں ہے تمام خلق اور سائر مل وادیان پر آپ کی  
 ہی اطاعت و انقیاد ہر فعل و ترک میں جو آپسے پہلے تھا واجب ہے اب ہر طریق سوا آپ کے

طریق متابعت کے سدود ہے اور ہر دعوت موالیکے دعوت رسالت کے مردود ہے  
 ہمارا یہی عقیدہ ہے کہ جو اولیاء آپ کی امت کے ہیں اُن سے کرامات و اجابات ہوتی ہیں حضرت  
 کے زمانے میں بھی آپ کے اتباع سے ظہور کرامات و خوارق عادات کا ہوا تھا اولیاء کی کرامات  
 تمنہ میں معجزات انبیاء کے جسکے ہاتھ پر کچھ اشیاء مخفیات ظاہر ہوں اور وہ منظم احکام شریعت  
 کا ہوتا ہوا اعتقاد یہ ہے کہ وہ زندیق ہے اور جو کچھ اُس سے ظاہر ہوا ہے وہ مکر و ہتدایہ  
 ہے اولیاء کے کرامات انواع طرح پر ہوتے ہیں جیسے سماع ہوائف کا ہوا ہے اور سماع مذاکا  
 بوطن سے اور طے بخانا ارض کا اور قلب اعیان کا کہ تپہر سونا ہو جائے اور کشف ضمیر اور علم  
 بعض حوادث کا قبل نگوں کے یہ سب برکات ہیں متابعت آنحضرت صلیم کے اور سب  
 لوگوں میں سے اور اخطا ساتھ صحت و قرب و عبودیت کے وہ شخص ہوتا ہے جو کہ اوفا اخطا  
 ہے متابعت نبی صلیم سے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی  
 بحسبکم اللہ وقال لئن اذناکم الرسول لخذلن کاد و ما لکم عنہ فانتھل ہذا کرامات کا کچھ  
 نشان صحت حال نہیں ہے کہ اگر یہ کرامت ہو تو حال صحیح نہ ٹھہرے بلکہ کبھی وہ شخص جس سے کوئی کرامت  
 نہیں ہوتی ہے فضل ہوتا ہے صاحب کشف و کرامات سے اور یہ ایک غریب بات ہے کیونکہ جس  
 شخص کو کشف کسی قدرت و خرق عادات کا ہوتا ہے تو وہ بوجہ صنف یقین کے ہوتا ہے  
 تاکہ اس کا ایمان قوی ہو یہ اللہ کی ایک رحمت ہے واسطے اپنے بندوں کے کہ انکو ثواب  
 سبجل دیتا ہے اور فوق انکے وہ لوگ ہیں کہ انکے دلوں سے حجب اُٹھ نہ گی اور بوطن اُنکو  
 مباشر روح یقین و صرف معرفت ہو گئے ہیں اُنکو کچھ حاجت مدد و مخفیات و درویش قدرت و  
 آیات کے نہیں ہوتی ہے اسی جگہ سے اصحاب حضرت سے کرامات کی نقل بہت کم آئی ہے  
 اور متاخرین مشائخ و صادقین سے بکثرت منقول ہوتی ہے کیونکہ اُنکے بوطن بسبب برکت  
 صحبت و مجاہدات نبوی و نزول وحی و تردد و مہبوط ملائکہ کے درخشاں تھے انہوں نے  
 آخرت کا معائنہ کر لیا تھا اسلئے دنیا میں زاہد تھے اُنکے نفوس ستر کی اور عادات منخلہ اور مائی  
 قلوب مستقل ہو گئے تھے وہ رویت کرامات و استماع آثار قدرت سے بے نیاز تھے پھر جس  
 شخص کا یقین اس درجہ تک پہنچ جاتا ہے تو وہ بجز عالم حکمت میں وہ چیز دیکھتا ہے جو اسکے بغیر

قدرت میں دیکھتا ہے اور قدرت کو پرہ حکمت کے اندر پوشیدہ پاتا ہے اگر اوس کے لئے قدرت  
متجدد ہو کر سکشف ہو جائے تو یہی اُسکو کچھ استغراب نہیں ہوتا اور جو شخص کہ مستغرب القدر  
ہے اُسکا یقین اس قدرت سے قوی ہوتا ہے کہو نکو و بسبب حکمت کے محبوب عن القدر  
ہے ایک اعتقاد ہمارا یہ ہے کہ روایہ صالحہ ایک خبر ہے ۶۷ اجزاء نبوت سے اور اولیاء و صلحاء  
سومنین کئی سنات میں لوائح و لوائح ملکوت منکشف ہوتے ہیں سو تو اگر خواب کا اعتبار کرے تو  
تجکد آیات ظاہرہ و قدر شاہد ابھی کے عجائب نظر آئیں گیو کہ خواب میں کہیں وہ چیز منکشف ہوتی  
ہے جو کہ بعد ایک سال یا ایک ماہ کے ہونے والی ہے پس شے معدوم جو کہ اب تک موجود نہیں  
ہے اسد تھانے تجکد ہر قبل اُسکے ایجاد کے اطلاع دیتا ہے تاکہ تجکویہ بات بتائی کہ کوئی تبرا  
خائن و مبدو ہے جو کہ علام الغیوب ہے تجکد قصہ منام ابراہیم خلیل کا معلوم ہے اور حضرت  
سے کہا تھا اذ من یکھو اللہ فی منامک قل لا فعلک بحسن الا هذا و قد اظفرت بکمال  
الاحتداد ۹ میرات نبوت کی علم ہے اس علم کے وارث اصحاب و اہل بیت رسالت ہیں  
تجبر ان سبکی محبت واجب ہے تو طرف ایک جہت کے مائل نہو اور دوسری جہت کو بظہر نگ  
یہ ہوتی ہے اشغال سادہ معیت و خوض کے امر صحابہ و عترت میں شغل بظالین ہے ایک قوم  
نے لطافت کے ساتھ ہستردام کیا اور مخالفت و ارتکاب منافیہ پر جرأت کی اور اپنے زعم کو  
محبت سمجھا اور اُنکے ہی نے اُنکے یہ کہہ دیا کہ یہی محبت تبارے کام آئیگی حالانکہ یہ بات نہیں  
ہے بلکہ جب تک وہ جادہ مستقیمہ پر قائم نہو گے تب تک یہ محبت بغیر تقویٰ کے کچھ کار آمد نہ  
ہوگی جب نماز خوف ہوئی اور اوقات ضائع ہوئے اور گناہ کا ارتکاب ہوا اور محارم سباح  
ہو گئے تو اب کس طرح یہ محبت اذکجا جبر کر لی فاکہ بہت رسول خدا صلعم کا دوست رکھنا واجب  
ہے اور یہی بات ہر مومن کی دل میں گنجائش کرتی ہے حضرت کا قول یہی سننا ہے کہ فاطمہ  
کے حق میں کیا کہا تھا فاطمہ بھضہ می پریر مایا تھا اعلیٰ لا اغنی عنک من اللہ شیئا پھر یہ  
بہی سنا ہو گا کہ فاطمہ کا زہر دنیا میں اور اُنکا علم و عمل و تجبر و ترارات فقر و قلت و حسن  
صبر و احتساب کیسا کچھ تھا تو یہی امر موجب اُنکی محبت کے دل میں ہیں اگر صفا  
ظاہرہ و دنین نہوتی تو تجر و نسبت باہمی اُنکی ساتھ حضرت کی موجب محبت کی نہوتی پھر جبکہ

یہ سب اوصاف جمع ہو گئے تو اب کس طرح انکی محبت واجب نہو گی حسن و حسین رضی اللہ عنہما فاطمہ  
 کی اولاد میں اور انکی اولاد خود فاطمہ کی اولاد ہے تو یہ سب اولاد رسول صلعم کی شہری  
 پس جسکے ولین حب رسول ہو گا او سکوجب اولاد رسول کا ہونا بھی پر ضرور ہے باقی رہے  
 اصحاب حضرت کے سو فضائل ابو بکر و عمر و عثمان و علی کے لائق نصیب اور تیرا علی مرتضیٰ کو صلی  
 رسول خدا کہنا نسبت قرابت کے اکمل تر ہے و صنف میں والکل حال کیونکہ نسبت قرابت  
 کی جوہری ہے اور نسبت صحبت کی منوی تو اب کسی مومن کے ولین کب اس امر کی گنجائش  
 ہو سکتی ہے کہ وہ اصحاب حضرت میں قح و جسرج کرے حالانکہ وہ حضرت کے ساتھ مثل ایک  
 جان و تن کے تھے انہوں نے اپنے اموال و راز و اج صرف کر دئے اور اوطان سے ہجرت  
 کر گئے اور ہمسردن و اوز یاروں ہم و نگو محبت نبوی میں چھوڑ دیا لکن جس کسی پر اس  
 امت میں سے شیطان نے فتنہ پائی ہے اور اس کے عقائد میں میل جول و دوسرے اہلسن کا ہو گیا  
 وہ ناپاک ہے اسکی ضار میں بسبب مشاجرات باہمی کے کیسہ وعداوت نے قدم جما یا  
 اور یہ ایجاد و صفائن ایسے مستحکم ہو گئے کہ لوگوں نے او سکومتوارث کر لیا اور تجسد و جذب  
 طرف ابوار کے ہو گئے جنکے اصول مضبوط اور فروع شاخ در شاخ ہیں سو تو اسی برابر ہوئے  
 و عصیت سے آسنا لگو جان لے کہ اصحاب آنحضرت باوجود تزاہت بواطن و طہارت قلوب  
 کے بشر ہے وہ بھی نفوس رکھتے تھے نفوس کے لئے صفات ہوتی ہیں تو انکے نفوس جب  
 بصفت قلوب منکدہ ظاہر ہوتے تو رجوع طرف اپنے دلونکے کر کے امور نفسانیہ کا انکار  
 کرتے تھے انکی آثار نفوس میں سے کچھ ذرا سا اثر طرف ان نفوس کے پہنچا ہے جو کہ عادیہ  
 قلوب تھے اسلئے انکو قضایا انکے نفوس کے دریافت نہوئے بلکہ انہوں نے اسی حیثیت  
 نفسیت کا ادراک کیا اور ظاہر میں جو منہوم نفوس کا نزدیک انکے تھا اسی کی بنیاد پر  
 کر کے بدعات و شبہات میں گرفتار ہو گئے اور ہر مورد میں وارد ہوئے اور ہر آب و غیر  
 سائل کو نوش کیا اور صفاء قلب اپنر دشوار ہو گیا اور طرف انصاف کے رجوع نہ کر سکے  
 حالانکہ نفوس صحابہ کے صفات نفسانیہ بہت کم رکھتے تھے اسلئے کہ وہ محفوظ با نوا قلوب  
 تھے لکن جب ان نفوس آثارہ باسور والون نے اس امر کو متوارث کر لیا تو انہیں حد

بنفس و عداوت کا ساتھ انکے ہوا تجکو اگر نصیحت قبول ہے تو تو اس تصرف سے باز رہ و اور  
 سب سے یکساں محبت و الفت رکھ کیسکی محبت کو انہیں سے کیسکی محبت پر ترجیح دے اور  
 تفصیل و غلو سے ہی باز رہ کیونکہ مقدر اسکا عرض کرنے سے اکبر تر ہے تجکو اختیار کرنے میں  
 سقیمہ سلیہ کے اسقدر کافی ہے جو کہا گیا یہ ضرر نہیں ہے کہ تو ایک کو دوسرے سے زیادہ  
 دوست رکھے اور ایک کے قتل کا دوسرے کے قتل سے زیادہ متفق ہو بلکہ تو سب کا  
 محب اور سب کے فضل کا مستحق علیٰ حق سارہ رہ اور خلافت خلفاء اربعہ کا اعتقاد رکھ علی و  
 مساویہ جب باہم قتال و خصام کرتے تھے تو دونوں طرف کے لوگ ایک دوسرے کو برا کہتے مگر  
 ایک نے دوسرے کو کافر نہ کہا تو نہ ہی کسی جاہل سب کو کافر نہ کہہ امیر المؤمنین علی رضی اللہ  
 عنہ اپنی خلافت میں مجتہد معصیہ تھے اور سب سے زیادہ حقدار خلافت کے تھے اور انہیں  
 مساویہ کا بابت خلافت کے خطا تھا کیونکہ مساویہ باوجود علی کے استحقاق خلافت کا نہ کہتے  
 تھے واللہ ینفعنا بحجتہ و یحشرنا فی ذمہ حقراہین ۱۰ ہمارا یہ اعتقاد ہے کہ بعد مرث  
 کے جو کچھ پاس مردہ کے کہا جاتا ہے یا اُس مردہ سے کہا جاتا ہے وہ اسکو سننا ہے جس طرح  
 کہ اپنی زندگی میں سننا تھا اور نہلا فرو ایسی سختی و نرمی سے متاثر ہوتا ہے اور جو کوئی اُسکے  
 بدن کو بات لگاتا ہے اُسکو جانتا ہے وہ جو اس جو منہدم ہو گئے ہیں وہ ادھین منکتم ہوتے  
 ہیں ہکو امریت و سماع و رویت میت میں کچھ شک و شبہ نہیں ہے اخبار اسی پر دلیل ہیں  
 تو تعیش کر گچھا تو پالیکا اور اہل و خاصہ خدا نے اس امر کو اپنے ذوق سے پایا ہے اور  
 جانکر یقین کیا ہے اللہ نے اُنہی بات ظاہر کر دی ہے اور اُنکو اس حال پر مطلع فرما دیا ہو  
 وہ فرشتے منکر نگیر اگر سوال کرنے میں یہ سوال مقبور ہی سے ہوتا ہے اور ظاہر امر یہ ہے  
 کہ سوخت و غرق شدہ سے بھی ہوتا ہے اور اس شخص سے بھی جسکو کسی درندہ نے کہا لیا  
 ہے تو شک کسی طرح پر مرے باوجود اختلاف احوال کے مسؤل ہوتا ہے یہ سکت ایک لہذا  
 ہے طرف سے اللہ کے واسطے بند و نکے یہ ایک مترل ہے بخلاف منازل آخرت و موافقت آخرت  
 ہکو نقطہ قبر کا بھی اعتقاد ہے قبر ایک عین ہے بہشت کے چمن میں سے یا ایک گڑھا ہے  
 و فرج کے گڑھوں سے ارواح و اجساد عظیم و عذاب الیم میں شریک ہیں قاتل و بدشاہک

ہو جانے اور سفال و خشت نبی کی ہوا اپنے روح کے نعیم و عذاب میں شریک مال یکدگر گریختے  
 ہیں آتہ تعالیٰ دن عرض نشور کے ہر قالب اور اسکی روح کو جمع کرے گا ابراہیم علیہ السلام کا  
 قلعہ بابت چار پرندوں کے اس راز کا انہار ہے کشف اس غلام کا بعد موت کے ہوگا کشفنا  
 عندك خطاءك فصرک الیوم حدید اسوقت آنکھ کھلے گی اور انسان خواب و غفلت و جہل سے  
 جاگے گا اور ایک اور ہی عالم دیکھے گا جسکو وہ کہی نہ کیا تھا اور جنت و نار کو دیکھے گا ہمارا عقیدہ  
 یہ ہے کہ بہشت و دوزخ اسدم موجود و مخلوق ہیں جو کچھ دربارہ عظم امر جنت آیا ہے جیسے حور  
 قصور و لہان غلمان انہار ہشجار وہ سب حق ہے صحیح امر جنت کو اس خبر پر قیاس کرنا جائز  
 کہ جب کوئی بندہ لا الہ الا اللہ کہتا ہے تو اس کہنے پر اسکو ایک درخت دیا جاتا ہے جس کے  
 سایہ میں سو برس تک سوار چلے سو یہ سب حق ہے بلکہ وہاں اس سے بھی بڑھ کر ہے جو کہ  
 کسی آنکھ نے دیکھا اور نہ کان نے سنا اور نہ دلیں اور نہ خطرہ گزرا و انما اخبرن بیسار  
 عن کثیر علی قدر و حکم و خیالک و ضیق و عذابک آتے کہ جب تک آدمی اس جہان میں ہے  
 تب تک برتن اس کے فہم کا بقدر تنگی اس عالم کے تنگ ہوتا ہے اور جو لوگ مقید اپنے عقول  
 کے ہیں وہ کوئی شے قبول نہیں کرتے مگر وہی شے جو سپر برہان دلالت کرتی ہے اور جو امر ہے  
 برہان عقلی ہے وہ نزدیک انکے تحسف و ہڈیاں ہے سو یہ لوگ ملاحدہ و زنادقہ اہل خلق  
 السد بالہدین انکا اخذت میں کچھ حصہ نہیں ہے انکے فساد امر ہے یہی اختلاف انکے ارادہ کا دلیل  
 ہے اور صحت امر انبیاء پر یہی اتفاق انبیاء کا اصول غیر مختلف الفردوس پر دلیل ہے ہم عقلاً  
 رکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ دن حساب کے سازی خلایق کو مبعوث اور تمام خلق کو سعید و حد  
 میں مجبوعہ کر کے بقدر و قلمیر کا حساب کتاب لے گا ایک فریق جنت میں ابدال آباد رہے گا اور دوسرا  
 فریق سیر میں مخلد ہوگا و ضرب بنیہ جس میں لہ باب جسے یہ کہا کہ نار میں مخلد نہ رہے گا اور نہ خطا  
 کی ایک قوم فقط ذائقہ گیر نار ہوگی اور دوسری قوم قدرے قلیل آگ میں رہے گی اور کچھ  
 لوگ بقدر ذوق کے ٹہرنے آہل بدع کا حال مثل آہل کبار کے ہوگا مخلد فی النار نہ ہونگے  
 حدیث میں آیا ہے کہ یہ امت تہتر فرقے ہو جائیگی بہتر فرقے نار میں جائینگے اور ایک جنت  
 میں یہ جزو احد اہل سنت و جماعت میں سو اس حدیث میں ہونا اہل بدعت کا اس امت سے

ثابت کیا ہے تاہم یہ بات ہے کہ کچھ مخلوق کو زمین نہیں آتا کہ ہاں سرور اجیہ سورہ ذائق نام ہو گا اور نہ ذائق  
 آسکا نام میں ہو گا مگر واسطے حاکم کے باقی دوں نام میں جا کر پرنسپلین گئے آسکے ہم اس امر کے  
 معتقد نہیں ہیں کہ مسئلہ صائم حاجی فرکی محلہ فی النام ہو گا گو مگر کتب کبیرہ و بدعت ہو ایک  
 اعتقاد ہمارا یہ ہے کہ انبیاء و دن قیامت کے شفاعت کریں گے انکی سفارش سے ایک شخص کی ہر بار  
 آئی گی اور بار اور مومنین کے لئے یہی شفاعت و جاہ نزدیک خدا کے بقدر اس کے مراتب کے  
 ہو گی ہم اسکے ہیں معتقد ہیں کہ پھر اطمینان ہے بال سے زیادہ بار یک غور سے زیادہ تیسرے  
 اور ترازو ہیں حق ہے اس کے پٹے ہیں اور ایک انسان آسمان کی قدرت کے سامنے تمام اعمال کا  
 میزان میں کچھ تعجب کی بات نہیں ہے سچے ہیں جو اہر و اعراض معلوم ہیں اسلئے تو وزن احرائق سے  
 عجیب کرتا ہے اور فاعل وزن پر ہوتا ہے اور حکم اسلئے اسرار و عجائب اقدار پر اطلاق  
 بخشی ہے وہ ترے اس تصور عقل پر خندہ زن ہے اور تیری راکت فہم پر عیب گیر فالیحوم  
 اللہ بین المعنا من الکائنات یعنی کہ جو شخص حافل ہو کر امور اخوت کا منکر ہے وہ اس فن دانے  
 کے سامنے کو دک سے بھی کم عقل تر ہے ہمارا یہ بھی اعتقاد ہے کہ حوض مورد جو کہ مخصوص ہے  
 ساتھ نبی صلعم کے حق ہے ہم اسکے معتقد نہیں ہیں کہ اہل کبار کا نام پر وار و ہذا ضرور ہے  
 ہم قطعاً یہ بات نہیں کہتے ہیں بلکہ جائز ہے کہ اسلئے آئے تجا و ذکر سے آؤ گئے سیئات کا  
 کفار و کرمے اور نہ کسی کے لئے ہم یقین جستی ہونے کا کریں تبیب اس کے اعمال صالحہ  
 و طرائق حمیدہ کے بلکہ ہم اسکے لئے امید جنت کی رکھتے ہیں جائز ہے کہ اسلئے اسکو ناپیدار و  
 کرے ہاں مگر وہ لوگ جبکہ رضوان پر تنزیل نے غص کی ہے فال تاملے لقلہ من حق اللہ  
 عن المومنین اذ یبایعون ملک محم النبوة ہمارا یہ عقیدہ ہے کہ جیسے علیہ السلام آسمان سے زمین  
 پر اتریں گے اور دجال برآمد ہو گا اور سورج مغرب کے طرف سے نکلیگا یہ سب بلا شک و شبہ حق  
 ہے آگے اعتقاد ہمارا یہ ہے کہ خلافت قریش میں ہے قیامت تک غیر اُٹنے اس بارہ میں  
 عبادہ نہیں کر سکتا ہے ہم اعتقاد کرتے ہیں وجوب انقیاد کا واسلئے امام وقت کے بنی عباس  
 میں سے اور واسلئے سارے ملک کے جو اُن سے پہلے تھے اور جو کسی امام پر خروج کرے اس سے قتال کرنا  
 درست ہے ہم معتقد ہیں عجم و جماعات و وجوب قضا و حقوق مسلمین اور اتفاق کرنے کی حق

ہر کہ وہ اتفاق کریں ہو انکے اجماع کرنے کا بھی اعتقاد ہے ہم اپنے رائے پر اجماع مسلمین کو چھوڑ  
کر نہیں جم سکتے وکل ذلك بتیق الله تعالى انھی کلام اللہ فی رضی اللہ عنہ فلیخدا وفاقنا  
والفقہ اور فقہ بالکتاب والسنۃ شیخ رحمہ نے اس عقیدہ کو بحالت مجاورت مکرر سہا اللہ ثناء  
بحسب فرمایش بعض اخوان مسلمین بعد استخارہ کرنے اور ملزم دستجارین دعا مانگنی اور  
ارکان دستار کے ساتھ مشک کرنے کے تالیف کیا ہے اور اسکا نام اعلام الہدیٰ وعقیدہ  
ارباب التقریر کہا ہے یہ رسالہ مشتمل ہے دس فصل پر ہر فصل مشتمل ہے جو اہر زو اہر عبارت  
حصہ پر مبنی ہے شام تقریر اس تحریر کی نہیں لکھی اسلئے کہ وہ لائق اہل علم کامل عرفا  
صادق کے ہی نفس مسائل اعتقاد کو حسبہ حسبہ ہر فصل سے لیکھا ہے ذی اللہ القافیق

## فصل بیان میں اختلاف و انتقاد بعض عقائد فرقہ ناجیہ کے

### باختصار تمام بموجب بیانات مندرجہ فصول مقدمہ سالہ ہذا کے

افتہ اکبر ق تعلق ہمارا ساتھ قرآن کے مخلوق ہے اسطرح لکھنا ہمارا اسکو مخلوق ہے  
اور پڑھنا ہمارا اسکو مخلوق ہے انتہوں یہ قول خلاف ظاہر حدیث ہے سلف نے نہیں  
بحث نہیں کی ہے کہ لفظ وتلاوت و کتابت مخلوق ہے یا غیر مخلوق اسلئے خواص کرتا کہیں  
بہتر نہیں سکوت کفایت کرتا ہے ق وہ بلا آ لہ و حرف کے کلام کرتا ہے حروف مخلوق  
ص یہ درست ہے کہ کلام خدا کا بلا آ لہ ہے مگر نفی حرف و خلق حرف کی ٹھیک نہیں  
حرف و صوت کا ثبوت خود حدیث میں موجود ہے اور حروف ہجاء قدیم میں نہ حادث ق  
وہ موجود ہے مگر بلا جہم و جہر و عرض ص مضمون صحیح ہے مگر استعمال ان الفاظ کا خلف  
سے ثابت نہیں ہوا ق سارے ایماندار ایمان و توحید میں برابر ہیں اور اعمال میں  
کم و بیش ص زیادت و نقصان ایمان کا کتاب و سنت سے ثابت ہے پھر انکار لے  
چہ اور بعض اہل علم نے اسکو راجع طرف نزاع قطعی کے کیا ہے ہمارا ایمان اور ابو جبریل

علیہ السلام کا ایمان برابر نہیں ہے **ق** ہر صفت کا فارسی میں ہونا جائز ہے مولیٰ نیز  
**ص** یہ ہستنا ہے دلیل ہے **ق** ایمان نہ بڑ ہے نہ گھٹے **ص** تقدم الکلام علیہ  
**ق** ایمان غیر عمل **ص** مکن ظاہر کتاب و سنت سے داخل ہونا عمل کا ایمان میں  
 یا یا جاننا ہے اور اقوال علماء کے اس بار میں مختلف ہیں **ق** حروف و سیاہی و کاغذ  
 و کتابت سب مخلوق ہیں **ص** حروف میں بحث ہے باقی درست ہے **ق** استغاثت  
 ہمراہ فعل کے ہوتی ہے **ص** کتاب و سنت اس سے بالکل ساکت ہے **ق** قصر و انظار  
 رخصت ہے سفر میں **ص** اس میں بابت رخصت و عزیمت کے بحث ہے نیل الاوطار  
 میں دیکھنا چاہئے **ق** وہ دن ہزار برس کا ہوگا **ص** بلکہ پچاس ہزار برس کا  
 ہوگا **ق** دبار خدا بلا کیف و شبہ و جہت ہوگا **ص** نفی جہت و مقابلہ و سافت  
 و مخبرائے سلف نے سکوت کیا ہے اس میں خوض کرنا فضول ہے ۲ عقیدہ کا اشعری  
**ق** صفات نہ عین ہے نہ غیر الخ **ص** سلف نے اس میں کہیں خوض نہیں کیا اور کتاب  
 و سنت اس سے ساکت ہیں فقط علی غرہ اولی **ق** قرأت قرآن مخلوق ہے **ص**  
 سلف نے اس میں کلام نہیں کیا اہل کلام کا یہ خوض ہے پس بس **ق** کلام معنی قنالم  
 بانفس ہے **ص** یعنی اللہ کا کلام نفسی ہے بلا حروف و صوت کے تو یہ بات خلاف ظاہر  
 حدیث ہے کتاب و سنت سے کہیں اتا پتا اس کلام نفسی کا نہیں سا ہے مگر قول شعراء  
 میں والشعراء یبعضہم الغادون **ق** استطاعت ہمراہ فعل کے ہوتی ہے **ص** کلام  
 اس پر گزر چکا **ق** بندہ کا سب ہے **ص** اسکی صحت اطلاق میں بحث ہے اگرچہ ایک  
 جماع اہل سنت کا قول بھی ہے **ق** یہ جائز نہیں کہ رویت خدا کی کسی مکان یا صورت  
 یا مقابلہ یا انصال متعلق سے ہو **ص** اس میں خوض کرنے کی کچھ ضرورت نہیں ہے صرف  
 اعتقاد لا تا و قوم رویت بر علی مراد اللہ تعالیٰ کفایت کرتا ہے **ق** عمل کرنا ارکان  
 سے نزع ایمان ہے **ص** یعنی عمل داخل ایمان نہیں ہے اس پر کلام گزر چکا اہل حدیث کے  
 نزدیک ایمان عبارت ہے اقرار ان تصدیق جان عمل بالارکان سے ظاہر کتاب و  
 سنت اس کے ساتھ ناظر ہے واللہ اعلم **ص** عقیدہ کا غرہ الخ **ق** نہ جسم ہے نہ جوہر نہ غیر

فوق ہرے ہے لغویت مکانیت نہ مکانیت **ص** یہ سہانی صحیحین لکن یہ الفاظ مبتدع ہیں سورد  
 اخلاص اور آیت الکرسی کے ہوتے ہوئے ان الفاظ سے تنزیہ یا وصف کرنا بیفائدہ ہے  
 چکو امر اور اجراء صفات کا کجا جہت کفایت کرتا ہے **ق** وہ محتاج گوش سوراخ  
 گوش وحدہ و مرکبان نہیں ہے بنپردہ کے جانتا ہے بغیر ماتہ کے پکڑتا ہے **ص** یہہ  
 ٹپک ہے لکن صفت آذن و بیحدیث سے ثابت ہے بلا تشبیہ و تمثیل اور اس عبارت سے  
 ایک آنحضرتی پڑواؤں کا نکلتا ہے سو کچھ احتیاج اس عبارت کی نہیں ہے **ق** نہ اسی  
 آواز سے نہ اسی حرف سے الخ **ص** اس تقریر میں نفی حرف و صوت کی ہے مگر بقید  
 ابدال ہو اور یقین پس اس سے یہ ثابت ہوا کہ حرف و صوت تو ہے لکن نہ ہمارا حرف  
 و صوت سو یہ عقیدہ اس معنی پر صحیح ہے اور اگر مراد مطلقاً نفی ہے حرف و صوت کی تو بالکل  
 خلاف سنت صحیحہ مطہرہ ہے **ق** مومنین علیہ السلام نے اس کا کلام بغیر حرف و صوت  
 کے سنا **ص** یہ تصریح ہرگز کسی آیت یا حدیث میں نہیں آئی ہے اور نہ اس میں کچھ ضرورت  
 حوض کرنے کی ہے بلکہ فقط اتنی بات پر ایمان لانا کفایت کرتا ہے کہ کلام اللہ موسیٰ علیہ السلام  
 السرجہ پر تجلی نہیں ہے اور نہ جسم اور نہ عرض اور نہ مختص بجهت **ص** ہم پہلے کہہ چکے  
 ہیں کہ یہ الفاظ مبتدع ہیں گو معنی صحیح ہوں اور جہت فوق و علو و استواء کتاب و سنت سے  
 ثابت ہے انکار اس کا انکار قرآن و حدیث ہے **ق** نہ حرف ہے نہ صوت بلکہ کلام نفسی ہے  
**ص** کلام نفسی ہونے پر کوئی دلیل کتاب یا سنت یا قول سلف یا اجماع امت سے  
 ثابت نہیں ہے بلکہ اللہ کا کلام حرف و صوت ہے گوش اہل حرف و صوت مخلوق کے ہوا ہوا  
 صحیحہ اسی پر دلیل میں انکار کرنا حرف و صوت کا مجرد قال و قیل اہل کلام ہے **ق** تکلیف  
 بالاطلاق دینا جائز ہے **ص** اس میں خلاف اہل علم ہے راجح یہ ہے کہ جائز نہیں ہے  
 بدلیل قولہ تعالیٰ لا یكلف الله نفسا الا وسعیا اور کریمہ بناؤ لا تحملنا ما لا طاقة لنا به  
 ماؤں سے ہم عقائد شیعہ **ق** نہ عرض ہے نہ جسم نہ جوہر نہ مصور نہ مجرد و نہ محدود  
 نہ متبعض نہ متجزی نہ مرکب نہ متناہی نہ موصوف بہایت و کیفیت نہ ممکن اندر کسی  
 مکان کے نہ اس پر کوئی زمانہ جاری ہو **ص** یہ سارے الفاظ تہرشیدہ اہل کلام

اور متدین اسلام کے دین آئین سے کوئی لفظ قرآن یا حدیث میں نہیں آیا ہے۔  
 الفاظ مشکین نے واسطے تنزیہ رب جل جلالہ کے تراشے ہیں اور تعلقے نے سلف کو  
 اس تراش خراش سے ہمیشہ مافیت میں رکھا جو تنزیہ و تقدیس کلمات کتاب و سنت  
 میں ہے و دشمنی ہے ان الفاظ مخترعہ و عبارات محدثہ سے گوسانی ان سبانی کے فی نفسہا  
 صحیح ہون **ق** اس کی صفات زمین نہ غیر **ص** بلکہ سرے ہی سے کچھ خوض و بحث  
 کرنا ایسے سائل میں ضرور نہیں ہے جس بات سے سلف صاحبین نے تعرض نہیں کیا  
 آئین خوض کر نیکانہ بجز اسکے اور کچھ نہیں ہے کہ انسان حق کو ناحق یا باطل کو حق سمجھ  
 بیٹھے اور گمراہ کا نقصان کرے اور اس کے صفات جانیں **ق** اس کا کلام  
 جس حرف و صوت سے نہیں ہے **ص** مگر رگرز چکا ہے کہ نفی حرف و صوت کے کلام  
 باریتائے سے خلاف کتاب و سنت ہے اور کے کلام پر اطلاق قول و کلمہ و کلمات و حدیث  
 و حرف و صوت کا قرآن و حدیث سے ثابت ہے جس لفظ و عبارت کو اس دور رسول و ائمتہ  
 و خلفہ کرین کسی لشکر کو انکار اسکا نہیں پہنچتا ہے کیونکہ انکار منجر بانکار کتاب و سنت ہوتا  
 ہے **ق** نہ کسی مکان و جہت و مقابلہ و اتصال شیعہ و ثبوت سافت سے **ص** بحث  
 کرنا ان الفاظ سے طریقہ اہل حدیث پر بدعت ہے اسلئے کہ کتاب و سنت سے فقط و تو  
 ثابت ہے نہ یہ قیود ہم کون ہیں جو آئین خوض کرین اور عقیدہ میں بسبب اس حقیقت  
 کے راہ صواب سے دور جا پڑیں و باسرعلمتہ **ق** استطاعت ہر اہل فعل کے ہر **ص**  
 یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے اور ایسی بحث ہے جس میں سلف نے خوض نہیں کیا **ق** ایمان  
 نہ بڑھے نہ گھٹے **ص** کتاب و سنت شاہدین زیادت و نقصان ایمان پر کچھ حاجت ناول  
 کی نہیں ہے ظاہر قرآن و حدیث پر ایمان لانا کافی ہے **ق** اناموں من حقا کہے نہ  
 انشاء اللہ تعالیٰ **ص** سلف سے انشاء اس کا ثبوت ہے یہ کچھ شک کی راہ سے نہیں ہے  
 یہ مجاور کتاب و سنت میں موجود ہے **ہ** عقیدہ حابلہ **ق** ہاں یہ کہتے ہیں کہ اسما علیہ  
 میں الہی ہیں **ص** گویا ہی ہو لکن جب تک کہ کوئی آیت و حدیث صحیحہ دلالت صریحہ پر  
 نہ کرے تب تک سکوت اولے ہے ہم ترک کرنے پر اس بحث کے ماخوذ نہ ہونگے **ہ** حقیقہ تعریف

**ق** نہ جسم ہے نہ مشبہ الخ **ص** الجملہ بہت سے الفاظ تنزیہ عبارات جدیدہ لکھے ہیں  
 معتمون توحید کا جو ان الفاظ کے نفی سے ثابت کیا ہے وہ درست ہے مگر الفاظِ مراحۃ  
 و پرداختہ میں آنکی کچھ ضرورت نہ تھی آسے کہ الفاظ و عبارات آیات کتاب و سنت  
 مستطاب براستے اثبات تنزیہ و تقدیس کے کفایت کرتے ہیں **ق** صفات نہ عین  
 نہ غیر اس طرح اسرار **ص** احوط یہی ہے کہ اس قسم کے مسائل میں سرے سے غور نہ  
 کرے الجملہ ایمان اجمالی اولیٰ ہے جس کسی صفت یا اسم کی تفصیل شایع نے ہو نہیں سائی  
 ہوگا اس میں خوش کرنا اور بال کی کہاں نکالنا نہیں پہنچا کیونکہ خوف مغالطہ کا لگا ہوا ہے آج کل  
 میں رجا ہے تفصیل میں خوف ہے **ق** اللہ کا کلام حرف و صوت نہیں اور ایک گروہ صوفیہ  
 کی نزدیک حرف و صوت ہے **ص** یہی قول بعض صوفیہ کا مطابق کتاب و سنت کے ہے  
 نہ قول اول جب بلیس کمنذ شئی کہا شبہ جاتی رہی تاویل سہمی ہی سے واجب نہیں ہے  
**ق** آنکے نزدیک ہر مجتہد مصیب ہے **ص** یہ قول مروج ہے راجح یہ ہے کہ حق و ہد  
 ہوتا ہے نہ متعدد و الجملہ اگر یوں کہا جاتا کہ ہر مجتہد مشابہ ہے تو درست ہوتا آسے کہ مجتہد  
 کو خطا پر ہی ایک اجر ملتا ہے جس طرح کہ ثواب پر دو اجر ملتے ہیں **ق** جو شخص ہمیشہ سفر  
 میں رہے اس کا کوئی مقرر ہو تو وہ پوری نماز پڑھا کرے **ص** ہو کو کوئی سند اس قول کی  
 نہیں ملی ظاہر حدیث جو در بارہ مطلق سفر آئی ہے وہ اسکی مقتنی ہے کہ سفر میں قصر کرنا  
 عرویت ہے **ع** عقیدہ شیخ ابن عبد بی قدس سرہ **ق** نہ جہر ہر متحیر ہے نہ عوض نہ جسم نہ  
 آسے لئے جہت ہے اور نہ تقار **ص** یہ وہی الفاظ ہیں جنکو متکلمین نے باختلاط اہل  
 فلسفہ واسطے تنزیہ باری تعالیٰ کے تراشا ہے اگرچہ مضمون انکا مخالف شرع نہیں ہے لکن  
 یہ الفاظ ہی شرع میں نہیں آئے ہیں کیا بغیر ان الفاظ کے تقدیس ممکن نہیں ہے یا ان  
 الفاظ کا استعمال کرنا مذلول کسی دلیل قدر ان و حدیث کا ہے یہ سچ ہے کہ لفظ جہت و  
 تقار کا مشہور میں وارد نہیں ہے لکن اس میں ہی شک نہیں ہے کہ استواء و علو و فوق بنصوص  
 کتاب عزیز واسطے علی اعلیٰ تعالیٰ شانہ کے ثابت ہے اس نفی سے متبادر الے افہم نفی صفا  
 مذکورہ کے ہوتی ہے تو پھر ایسے الفاظ کا ذکر نہ کرنا ہی اولے و احوط ہے والدعا علیہ

حقیقہ کا غنیۃ الطالبین **ق** نہ ہم محسوس ہے نہ ہر محسوس نہ عرض نہ ذی ترکیب نہ ذی  
 اکرم الیف و ماتیت و تعدید **ص** بیشک وہ ایسا ہی ہے اور یہ الفاظ کلامیہ محسن واسطے فیض  
 نقد پس کے لکھے بات میں اگرچہ شرح میں سرائق وارد نہیں ہیں تاکہ ہر مومن الہد کی تشریح کر  
 بخوبی سادہ شرح و بسط کے سمجھ لے کسی مبتدع مفصل کے دہو کے میں آئے **ق** یہ وہی  
 جنت ہے جہن آدم و حوا اور ابلیس تھے **ص** اس بحث کو ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ کتاب حادی  
 الاسرار میں بہت بسط سے لکھا ہے اور دلائل فریقین ذکر کر کے کسی جانب کو ترجیح دینے  
 نہیں دی ہے آئین کچھ تنگ نہیں ہے کہ دلائل فریقین کی بہت صاف و درست ہیں لیکن  
 وقوف اولے ہے آئینے کہ کوئی نص صریح اس بارہ میں نہیں آئی ہے جسکی بنیاد پر ہم حکم  
 قطعی سہاات کا دے سکیں کہ جنت آدم وہی جنت یوم المعاد تھی اگرچہ کوئی استبعاد بابت  
 اس قول کے نہیں ہے کیونکہ جنت و نار موجود ہیں اگر آدم اسی جنت سے نکالے گئے تو کیا  
 دوسرا اور اگر کسی اور جنت سے جزمین پر ہے اُنکا اخراج ہوا تو خدا جانے واسطہ علم  
**ع** حقیقہ مجدد رضی اللہ عنہ **ق** حدیث قدسی میں آیا ہے خلقت الخلق لا عوف  
**ص** یہ حدیث نزدیک آئمہ حدیث کے ثابت نہیں ہے جس طرح کہ مراجعت کتب مرفوعہ  
 حدیث سے ثابت ہے **ق** نہ ہم جسم و جسمانی ہے نہ مکانی و زمانی صفات ہشتگانہ اسکے  
 وجود مقدس پر زائد ہیں **ص** آئمہ حدیث کے نزدیک یہ بحث کہ صفات زائد علی  
 الذات ہیں یا نہیں مطوی طے غرہ ہے آئینے کہ اس غرض کا رائج کتاب و سنت سے  
 استنباط نہیں ہوتا ہے واللہ تعالیٰ اعلم بذاتہ و صفاتہ **ق** یا ایہا النبی حسبک اللہ  
 من انعم من المومنین **ص** متحققین موحیدین کے نزدیک عطف حرف من کا کاف  
 پر ہے نہ اسم جلالہ پر کما صرح بذلک شیخ الاسلام ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ و خیر لا سہذا تو رطہ اپنا  
 کا کچھ منافی توکل کے نہیں ہے **س**

گفت پیغمبر باد از بندہ بر توکل زانوست ہشتہ بند

**ق** وعید و وعدہ و نون میں خلف نہیں ہوتا ہے **ص** بڑے شہ جہور اہل علم کا یہی  
 مسلک ہے اور بعض حنفیہ مثل ملا علی قاری وغیرہ کے طرف خلف و وعید کے طے نہیں

اور کہتے ہیں

وانی اذا اوقعتہ او وعدتہ فمختلف میعادہی ومنجز موعدہی

لکن یہ اختلاف طرف ترشح لفظی کے راجع ہو سکتا ہے قتال **ق** تحاشی صورت استثناء سے ایمان میں اولے و احوط ہے **ص** نہیں بلکہ استثناء ہی احوط و اولے ہے اسکی تحریر امام غزالی و دیگر علماء ربانی نے بجائے خود اچھی طرح چرکی ہے اور پھر جبکہ اس مسئلے میں ترشح لفظی ممکن ہے تو ہر کوئی وجہ عدم استثناء کی احوط و اولے ہونے کے لئے نہیں ہے و اللہ اعلم۔ **ا** عقیدہ شاکہ ولی اللہ **ق** نہ جو ہر ہے نہ عرض نہ جسم نہ چیز میں ہے نہ بہت میں نہ اُس کے طرف اشارہ ہو سکے **ص** بار بار گزر چکا کہ یہ الفاظ تراشے ہوئے مشکلیں کے ہیں اللہ تعالیٰ نے اہل حدیث کو سلفاً استعمال سے ان الفاظ کے محفوظ رکھا ہے وہ لوگ نہ جو ہر کو جانتے تھے نہ عرض کو پہچانتے وہ تو تنزیہ کے لئے احد صمد لہم یلدا و لہم یولد و لہم یکن لہم کفلا احد اور لیس گنبدہ شئی پر اکتفا کرتے تھے ہاں لفظ بہت کا صراحۃ کسی دلیل میں نہیں آیا ہے اسی جگہ سے شیخ الاسلام ابن تیمیہ نے بھی استعمال سے اس لفظ کے روکا ہے اور اس لفظ کو بدعت کہا ہے مسجد اعلیٰ و فوق و استواء ثابت ہے اس سے بہت علو ثابت ہوتی ہے اور گو طرف اندر کے اشارہ بلفظ اینجا و آنجا نہیں ہو سکتا ہے کیونکہ اس سے ہونا اللہ مکان میں لازم آتا ہے لکن حدیث جاریہ میں آیا ہے کہ این اللہ اور اسنے کہا تھا فی السماء حضرت نے اسکو منہ ٹھہرایا اور حجۃ الوداع میں ایک لاکھ چوبیس ہزار کے روبرو انگلی سے طرف آسمان کے اشارہ فرما کر اللہ شہد کہا تھا یہ دلیل ہے علو و فوق و استواء پر بلا کیف و بلا مکان ہمکو اسی صرافت و محو ضیت پر رہنا موجب سلامت کا ہے اور احتراز کرنا الفاظ مبتدعہ سے لازم ہے واللہ اعلم **ق** جسطرحے صورت یعقوب علیہ السلام کی انگشت بدندان قصہ یوسف علیہ السلام میں ظاہر ہوئی تھی **ص** قرآن کریم فقط اتنا آیا ہے کہ لو کان سراہی بس حان سر بہ یہ بات کہ وہ برہان صورت یعقوب علیہ السلام تھی یا کوئی اور شے کسی حدیث میں نہیں آئی ہمکو رویت برہان پر ایمان لانا کافی ہے حاجت تعین مراد کی نہیں کیا قال الشنکانی سرج فی فتح القلید **ا** عقیدہ سبع سنابل **ق** اللہ کی ذات اور

اوسکی صفین نہ جسم ہیں نہ جوہرین نہ عرض ہیں **صل** دل اس بات سے نہایت نفق میں ہے کہ یہ الفاظ  
مخوئے اہل کلام کے ایسے عام ہو گئے ہیں جو اکثر علما و صوفیہ و فقہار کے زبان و قلم سے بے تکلف نکل  
جاتے ہیں ہم یہ نہیں کہتے کہ معنوں و مدلول ان الفاظ کا خلاف تنزیہ ہے بلکہ یہ کہتے ہیں کہ جو  
برکت و قوت و بیان الفاظ تقدیس منصوصہ کتاب و سنت میں ہے وہ ان الفاظ تراشیدہ و شکنجہ  
میں نہیں ہے بلکہ تنزیہ تقدیس باری تعالیٰ کی وہ نہیں الفاظ سے جو کہ قرآن و حدیث میں آئے ہیں  
بیان کرنا خوش آتما ہے اور اسی میں ہم اپنی عافیت جانتے ہیں **ق** اسود صفات الفاظ مترادف ہیں  
**صل** یعنی صفت میں ہم ہے حالانکہ ہر کچھ حاجت خوض کی اس سنی میں نہیں ہے اور نہ ہم یہ کہیں کہ  
صفات ایک درجہ سے ہیں اور دوسری درجہ سے غیر ہیں ۱۲ عقیدہ قاضی شمس اللہ **ق** وہ سارے  
اشیاء کا محیط ہے ساتھ احاطہ ذاتی کے اور قرب و محبت رکھتا ہے ساتھ اشیا کر ۱۳ عقیدہ قطف الثمر  
**ق** مراد قرب و محبت سے الجگہ علم ہے **صل** جو کہ ان دونوں عقیدہ میں ایک ہی مسئلہ کی بحث ہے لہذا  
ایک ہی جگہ ذکر کئے گئے۔ پہلا عقیدہ یعنی احاطہ و قرب و محبت ذاتی ہے ائمہ سلف و خلف کے بالکل خلاف  
اور دوسرے عقیدہ کہ قرب و محبت سے مراد علم ہے اس میں اختلاف ہے ائمہ سلف و متقدمین و عامہ محدثین و  
مفسرین سیاق آیات کے مطابق محبت و قرب و احاطہ کی تفسیر علم و معرفت و غیرہ جو کرتے ہیں اور بعض محققین نے  
نے بہ تحقیق کی یہ ثابت کیا ہے کہ آیات قرب و محبت بخدا کے تاویل ساتھ علم و معرفت و غیرہ کی کچھ ضرورت نہیں  
نقطہ ایمان لانا کافی ہے۔ رہی یہ بات کہ ذات سے قریب و ہمراہ ہے یا صفت و سبب و سبب و معلوم و معلوم

## خاتمہ الرسالہ بیان میں شرک و کلمات کفر و ریا کے

اس رسالہ کو اس بیان پر بعد تحریر عقائد ستر قدمہ ناجیہ کے اسلئے ختم کیا ہے کہ جتنے سیاسی کبیرہ  
صغیرہ ہیں اور جو عذاب موقت ہو یا نہ ہو انجام اوتھے فائدہ دلا کا جنت ہو گا انشاء اللہ تعالیٰ بخلاف  
شرک و کفر کو اسکی جزا عذاب مخلد ہے اور درستی ایمان و عقیدہ کی اوس وقت نفع دیگی کہ مومن  
انواع شرک و کفر خفی و جلی سے محفوظ رہا ہو گا ورنہ مجسمہ و تلفظ بلکہ مشاہداتین ہمراہ  
فساد و عقیدہ کے شرک و کفر سے ناجی نہیں ہوتا ہے یہ کہ کبار کو اصل علم نے

"و طرح بحث کیا ہے ایک کبائر باطن کی یہ ۱۶ مین دوسری کبائر ظاہر کی یہ چار سو ایک مین سو کبائر  
 باطنہ بدترین کبائر ظاہرہ سے اگرچہ معصیت میں برابر مین یہ شرک منجملہ انہیں کبائر باطنہ  
 کی ہے آس سے بچنا اس شخص کو ضرور ہے جسکو ایمان پر مرناسنطور ہو تو داجر مین بخی کبائر  
 باطنہ کہا ہے اغا اخطر و مر تکبیر اذل العصاة و احقر و لان معطیہا احر و قوا حدیث  
 ابن کبائر و امر بنیہ عافقلم یفک انسان عن بعضہا للثاؤن فی اداء فرضہا فلذلک کانت  
 العناہیہ ہذا اولی و لہذا قال بعض الائمۃ کبائر القلوب اعظم من کبائر الجوارح ارح  
 کلہا فی وجب الفسق و الظلم و تنید کبائر القلوب باغاثا کل الحسنات و تقوا المثل اند  
 العنایات و لما ذکی ہا و صلہا الی اکث من ستین قال و الذم علی ہذا الکبائر  
 اعظم من الذم علی الزنا و السرقة و القتل و شرب الخمر اعظم مفسد تھا و سوائے  
 و دوامہ فان آثار ہا تد و مرجئت تصیر حالا للشخص و ہیئۃ راضیۃ فی قلبہ بخلاف  
 انذار معاصی الجوارح فاغاثا سبۃ الن و ال بحجۃ الاقلاع مع التوبۃ و الاستغفار و  
 الحسنات الماحیۃ و المصائب المکفۃ و ان الحسنات یدہبن السببات ذلک ذکرہ  
 للذاکدین سو منجملہ ان کبائر باطنہ کے یہ شرک اعظم ذنب ہے اسلئے آگاہ کرنا او کو مرتب  
 پر ضرور ہو جب آدمی شرک سے بچ جاتا ہے اور صفات کفر سے محذور رہتا ہے تو اسید اسکی  
 نجات کی تمیض ہوتی ہے اگرچہ بعد اللغیا و التی ہو اور اگر عیاذ باللہ عقیدہ مین یا عمل  
 مین یا دونوں مین شرک اور متصف باوصاف کفر نہا تو پھر کچھ امید نجات کی باقی نہیں رہتی  
 و اللہ اعلم قال اللہ تعالیٰ ان اللہ لا یغفر ان یشرک بہ و یغفر ما دون ذلک لمن یشاء  
 اور فرمایا ہر ان الشراک لظلم عظیم اور فرمایا ہر انہ من یشرک باللہ فقد حرم اللہ علیہ  
 النجۃ و ما والا النیام و ما للظالمین من النصار و صیحین نوعا ایلا انہم لکم بالکمال کبائر  
 الاشرار باللہ اسلئے قولہ فاما مال یکم ہا حجتہ قلنا لیتہ سکت و دوسری حدیث مین منجملہ  
 سربقات سبع کے اشراک باللہ کو گناہ ہے بالجملہ شرک کا اگر کبائر ہونا بہت سی حدیثوں مین  
 نزدیک امام احمد و بخاری و ترمذی و نسائی و ابو داؤد و طبرانی و ابن حبان و حاکم و بیہقی  
 و غیرہم کے آیا ہے اور کسی حدیث مین شرک کو اعظم کبائر فرمایا ہے اسطرح اسکی جزا

یہی اعظم مذاب و اشد عقاب ہے انواع شرک کی بہت ہیں اور اکثر لوگ اوسین گرفتار ہیں  
 اور زبان عامہ پر الفاظ شرک و کفر کے اکثر جاری رہتے ہیں اور وہ نہیں اوسکو جانتے  
 حالانکہ اسکی شناخت ایک امر ہم ضروری ہے کیونکہ از کتاب کفر سے سارے اعمال مجمل  
 ہو جاتے ہیں اور ترویجی جماعت علما کے قضاء و جب اسکی لازم آتی ہے ابو حنیفہ رحمہ  
 کا یہی مذہب ہے انکی اصحاب نے بیان کفریات میں بہت توسیع کی ہے اور بہت سے جملے  
 لکے ہیں اور نسبت بقیہ ائمہ کے مبالغہ کثیر کیا ہے اور انکایہ قول ہے کہ بدعت محبت اعمال  
 ہے امتداد سے منکوحہ بائن ہو جاتی ہے اور ترویج امام شافعی رحمہ کے اگرچہ ردت محبت  
 عمل نہیں ہے لکن محبت ثواب ہے تو اس صورت میں کچھ خلاف درمیان ان دونوں امام کے  
 باقی نہیں رہتا مگر فقط قضاء و جب میں اور اگرچہ اکثر اہل علم نے اس بارہ میں انکی تقلید نہیں  
 کی ہے لکن استبرار دین اور نفس کا احتیاط و مراعات خلاف کو واجب کرتا ہے جہاں  
 تک کہ بن سکے خصوصاً اسباب تنگ اور غدیہ اخرج میں بلکہ اس سے زیادہ کوئی امر  
 سخت تر نہیں ہے اسلئے ہم اسجگہ معتد و غیر معتد سبکو بلا قید مذہب خاص کے لکھتے ہیں تاکہ  
 مومن ان سب سے محتاط رہے ہم اگر ایک مسئلہ میں چند وجہ کفر کے ہوں اور ایک وجہ کفر کی نہ ہو  
 تو فترے کفر کا دنیا بچا ہے قاضی ثناء اللہ رحمہ فرماتے ہیں لکن یہ چاہیے کہ خود اس ایک  
 اندیشہ وجہ کفر سے احتراز کرے ہم سب شیخین و تفضیل علی سے کافر نہیں ہوتا ہے کیونکہ  
 یہ کام بدعت ہے انتہی میں کہتا ہوں کہ یہ لیغیظ ہم الکفاد شیر ہے طرف کفر سبب بخیر  
 کے ہم خدا کے دیدار کو محال جاننا کفر ہے ہم مجسمہ و شبہ کفار ہیں ہم اگر کفر کفر اپنے  
 اعتبار پر کہا اور بنانا کفر ہے تو اکثر علماء اسپرین کہ کافر ہو جائیگا معذور نہ ہوگا اور اگر بے  
 قصد زبان سے نکل گیا ہے تو کافر نہ ہوگا میں کہتا ہوں جب ایسا اتفاق ہو جائے تو فی الفور  
 نائب دستغفر ہو کر کلمہ طیبہ پڑھ لے انشاء اللہ تعالیٰ کفارہ اوسکا ہو جائیگا ہم اگر ارادہ  
 کفر کا کیا اگرچہ بعد مدت مدید کے ہو تو فی الفور کافر ہو جائیگا ہم اگر حرام قطعی کو حلال  
 یا حلال قطعی کو حرام کہا اور فرض کو فرض بنانا تو کافر ہو گیا ہم ایک شخص نے دوسرے شخص  
 سے کہا کہ تو خدا سے نہیں ڈرتا ہے اوسنے کہا کہ نہیں کافر ہو احمد بن حنبل نے کہا یہ کفر جب

ہے کہ نسبت میں کہہ والا فلاں کہتا ہوں اول راجح ہے ہم اگر یوں کہا کہ فلاں اگر خدا ہی  
 جو جانیگا تو ہی میں اپنا حق اوس سے پہر لوں گا تو کافر ہو گیا اس طرح اگر یہ کہا کہ خدا کا بس تو تجربہ  
 چٹا ہی نہیں ہے پہر میرا بس کس طرح چلیگا تو ہی کافر ہو گیا ہم اگر یوں کہا کہ میرے لئے آسمان پر  
 خدا اور زمین پر تو ہے تو کافر ہو گیا ہم اگر کسی کا بچہ مر جائے اور وہ کہے کہ خدا کو پسند تھا تو  
 کافر ہو جائے گا یا دوسرے نے کہا کہ خدا نے تجھے ظلم کیا تو کافر ہو گیا ہم اگر مظلوم نے کہا کہ اے  
 خدا تو ظالم کو قبول نہ کر اگر تو قبول کر لیا تو میں اوس سے قبول نہ کروں گا کافر ہو جائیگا ہم اگر  
 کہے کہ میں تواب و عذاب سے بزار ہوں تو کافر ہو جائیگا ہم اگر کہیںے نکاح کیا اور کہا بیٹے  
 ابوہریرہ رسول کو گواہ کر لیا ہے یا فرشتہ کو تو کافر ہو جائیگا ہم اگر یوں کہا کہ بیٹے فرشتہ دست  
 راست و دست چپ کو گواہ کر لیا تو کافر ہو گا اگرچہ یہ نکاح صحیح نہوا ہم اگر کسی جانور کی اولاد  
 پر کہا کہ بیمار ہو جائیگا یا غلہ گر ان ہو گا یا سفر سے باز رہا تو اس کے کفر میں اختلاف ہے مین کہتا  
 ہوں کہ حدیث میں طیرہ کو شرک فرمایا ہے شرک اتج کفر ہے ہم اگر کہا کہ خدا جانتا ہے کہ مین  
 محکمہ ہمیشہ یاد کرتا ہوں بعض نے کہا کہ یہ کفر ہے اس طرح اگر یوں کہا کہ مین تیری غمی و شادی  
 میں ویسا ہی ہوں جیسے کہ اپنی غمی و شادی میں تو نزدیک بعض کے کفر ہے مین کہتا ہوں انکی  
 تاویل سبالتہ پر ممکن ہے لکن اگر یہ عقد بین کاذب ہے تو کفر ہو گا ہم اگر کہا کہ رزق طرف  
 سے خدا کے ہے لکن خدا بندہ سے اسکی جستجو کرنا چاہتا ہے تو کافر ہو جائیگا اسلئے کہ خدا  
 کے فعل کو بندہ کے فعل پر موقوف اعتقاد کیا ہے مین کہتا ہوں یہ شرعاً ہی سح کا اسباب  
 سے نہیں ہے **سہ** رزق ہر چند بیگانہ برسد یا شرط عقل ست جستن از در ہا  
 ہم اگر کہا کہ خدا نماز کو کہے تو ہی نہ پڑھوں اور اگر او س طرف قبلہ ہو تو ہی نماز ادا نہ کروں  
 اور اگر فلاں نبی ہو تو ہی ایمان نہ لاؤں یہ کفر ہے مین کہتا ہوں قول اخیر کے کفر میں اس  
 بنیاد پر تاویل کو گنجائش ہے کہ ہمارے حضرت خاتم النبیین ہیں اب جو کوئی مدعی نبوت  
 ہو گا وہ قطعاً کاذب ہے اور منکر اوسکا صادق ہو گا ہم امانت کرنا کسی پیغمبر کی کفر ہے ہم  
 ایک شخص نے کہا آدم علیہ السلام کپڑا پہنتے تھے وہ دوسرے نے کہا تو ہم سب عیلا ہے پھر یہ  
 کفر مباح میں شخص دوم کے ہم اگر کہا کہ آدم گہو ہوں نہ کہاتے تو ہم بد بخت نہوئے کافر

ہر جو بیٹھا ہم ایک شخص نے کہا حضرت اس طرح کرتے تھے دوسرے نے کہا یہ نبی ادبی ہے  
 کافر ہو گیا ہم اگر ایک شخص نے کہا ناخن کترنا سنت ہے دوسرے نے کہا اگر سنت ہو میں  
 نہیں کرتا کافر ہو جائیگا یوں کہا اگر سنت کس کام آتی ہے ہم ایک شخص امر و نہی کہا  
 دوسرے نے کہا یہ کیا فرقا تو نے چار کہا ہے اگر یہ بطور تڑو کے کہا ہے کافر ہو گیا ہم اگر  
 کہا کہ قرض خواہ خدا ہو تو یہی قرض پہر لوں کافر ہوا اور اگر بخیر کو کہا تو کافر ہو گیا ہم ایک نے  
 کہا خدا کا حکم یوں ہے دوسرے نے کہا میں خدا کے حکم کو کیا جانتا ہوں کافر ہو گیا ہم اگر فتوے  
 کو دیکھ کر کہا یہ کیا بار ناما لینے پر داندن فرمان تو لیا ہے اگر یہ بات براہ استحقاق شریعت کہی ہے  
 تو کافر ہو جائیگا ہم ایک نے کہا ظان سے صلح کر لے اسکو جو ابدی بابت کو مسجد و کمرہ لٹکا کر ظان  
 سے آشتی نہ کر دھکا تو کافر ہو گا آٹھلے کہ ارادہ اسکا مسجد جانا صلح کا ہے اگر کوئی ناستق کسی  
 صالح سے سکے آؤ مسلمان دیکھو اور اشارہ طرف مجلس فسق کے کرے تو کافر ہو جائیگا ہم اگر  
 بیخوار نے کہا دو خوش رہے جو ہمارے خوشی پر خوش ہو آؤ بکر طرخان کہتے ہیں کہ کافر  
 ہو جائیگا ہم اگر عورت نے کہا عقل نہ داند پر لعنت ہے تو کافر ہو گئی ہم بیماری میں یہ کہنا کہ  
 چاہے تھپے مسلمان مار چاہے کافر کفر ہے ہم اگر یہ کہا کہ رزق مجھ پر فراخ کر ظلم نہ کر آؤ نصرت  
 اوسکے کفر میں توقف کیا ہے ظاہر یہ ہے کہ کافر ہو جائے گا آٹھلے کہ اعتقاد ظلم کا خدا پر کفر ہے  
 ہم ایک شخص نے اذان دی دوسرے نے کہا تو چوٹا ہے کافر ہو گیا ہم حضرت کو عیب لگایا  
 یا آپ کے مومنے مبارک کو مویک کہا کافر ہو گیا ہم اگر بادشاہ ظالم کو عادل کہا تو نزدیک اسام  
 ابو مفسور روح کے کافر ہو گیا ابو القاسم نے کہا کافر نہیں ہوا آٹھلے کہ شاید کہی اور سننے عدل کیا آؤ  
 ہم اگر کوئی یہ اعتقاد کرے کہ خزانہ بادشاہی ملک بادشاہ ہے تو کافر ہو جائیگا کذا فی الاما دیہ و  
 السراجی ہم اگر کہا کہ مجھے علم غیب ہے تو کافر ہو گیا ہم ایک نے کہا میں مسلمان ہوں دوسرے  
 نے کہا تجھ پر اور میری مسلمان پر لعنت ہے تو کافر ہو گیا ہم اگر کہا کہ فرشتے اور پیغمبر گوہی دین کہ تیرے  
 پاس سیم دوز نہیں ہے تو یہی میں نمانوں کافر ہو گیا ہم ایک نے کہا آؤ کافر دوسرے نے کہا اگر میں  
 ایسا نہ ہوتا تو تجھے کیوں عطا تر دیک بعض کے کافر ہو گیا ہم اگر کہا کہ کافر ہونا بہتر ہے اس سے کہ  
 تیرے پاس رہنا تو کافر ہو گا آٹھلے کہ مراد دوزخ نہ ہے اوس سے ہم اگر کسی سے کہا کہ

نماز پڑھو اور سنے کہا کہ تو نے اتنی ناز پڑھی کیا کام بنایا تو کافر ہو جائیگا ہم اگر کسی سے کہا کہ تو کافر  
 ہو گیا ہے اور سنے کہا کہ تو کافر ہی سمجھ لے تو کافر ہو جائیگا ہم اگر کہا کہ تجھ کو عورت خدا سے زیادہ  
 محبوب ہے کافر ہو گیا تو بے کلمہ نکاح تازہ باندھے ہم اگر ایک تم کہا کہ مجھے مسلمان کر دے غلط لے  
 کہا فلاں روز میری مجلس میں اگر مسلمان ہوتا تو کافر ہو جائیگا ہم اگر کہا کہ تو چند روز نماز نہ پڑھ  
 اگر حلاوت بے نازی ہونے کی پائے کافر ہو گیا ہم اگر دھامین کہا اے خدا تو اپنی رحمت کو  
 مجھے دریغ نہ کہہ کافر ہو گیا ہم اگر کسی عورت سے کہا کہ تو مرتد ہو جا اپنی شوہر سے جدا ہو جا  
 کہنے والا کافر ہو گیا ہم رضا بکفر واسطے اپنے یا غیر کے کفر ہے اور اگر کفر کو بڑا جانکر دشمن کا  
 کافر ہونا چاہا ہے تو کافر ہو گا ہم اگر ایک مجلس شرابخواری میں اونچی جگہ پر مثل داخلہ کے  
 بیٹھ کر سنسی کے باتیں کرے اور اہل مجلس ظنین تو سب کے سب کافر ہو جائیگو ہم اگر یہ آرزو  
 کی کہ کاش زنا فیصلہ ناقح حلال ہوتا تو کافر ہو جائیگا ہم اگر کہا خدا جانتا ہے کہ میں یہ کام نہیں  
 کیا ہے حالانکہ کیا ہے تو اصح قولین میں کافر ہو جائیگا امام سرحدی نے کہا اگر اس جھوٹ بولنے  
 کو کفر جانتا ہے تو کافر ہو گا والا فلا حسم الدین کافر ہے ہی اسی پر ہے مگر لھاوی نے کہا  
 ہے کہ ایمان سے وہی خیر خارج کرتی ہے حیر ایمان لانا واجب ہے ہم امام ناصر الدین  
 نے کہا ہے جس پر کاروت ہونا یقینی ہے اور اسکے ظاہر ہونے سے حکم روت کا دیا جائے گا  
 اور حسین شک ہے اور سب زندیا جائیگا حکم الاسلام یعلو ولا یعلیٰ مسلمان کے کافر کہنے میں جلدی  
 کرنا چاہیے کیونکہ علمائے اسلام مکرہ کو صحیح کہا ہے ہم امام ابو حنیفہ نے کہا ہے کہ کفر کفر  
 نہیں ہے جب تک کہ اس کفر پر عقیدہ غلائے محیط میں کہا ہے کہ مسلمان کافر نہیں ہوتا ہے  
 جب تک کہ نقد کفر نہ کرے اگر ایک شخص نے عہد اکلمہ کفر کہا لکن اعتقاد کفر کا کیا تو نزدیک بعض  
 علمائے کافر ہو گا کیونکہ کفر کا تعلق اعتقاد سے ہے اور بعض نے کہا کہ کافر ہو جائیگا اسلئے کہ  
 یہ رضا بکفر ہے ہم ایک جاہل نے کلمہ کفر کہا اور وہ نہیں جانتا ہے کہ یہ کلمہ کفر کا ہے تو  
 نزدیک بعض علمائے کافر ہو گا جاہل عذر ہے اور بعض نے کہا کہ جاہل عذر نہیں ہے کافر  
 ہو گیا احمدا الزوجین کے مرتد ہو جانے سے نکاح نے احوال باطل ہو جاتا ہے کچھ حکم قاضی  
 پر موقوف نہیں ہے یہ روایت مستفی کی ہے ہم اگر کوئی شخص پارسیوں کی سی ٹوپی یا ہنڈ

کا سا بار پہننے کا نزدیک بعض علماء کے کافر ہو جائیگا اور نزدیک بعض کے نہ ہوگا اور بعض متاخرین  
 نے کہا ہے کہ اگر ضرورت سے پہننے کا کافر ہو جائیگا کہتا ہوں اول راجح ہے بدیل حدیث  
 من تشبہ بعموم فحق منصرف و بدیل قولہ تمنا لے دمن یتق لھم مکہ فائدہ منھم ہیں حکم مشابہ ہونے کا  
 جلد اقوام کفر کے ہے ہم اگر زنا باندہ قاضی ابو حنفیہ کہتے ہیں کہ اگر واسطے خلاصی کے  
 ہاتھ سے کفار کے باندہ ہی ہے تو کافر نہ ہوگا اور اگر واسطے فائدہ تجارت کے باندہ ہے تو کافر  
 ہو جائیگا ہم تجس دن فردوز کے حج ہون یا ہنود دن ہولی دیوالی کے خوشی کرین کوئی  
 مسلمان کہے کیا خوب رسم نکالی ہے کافر ہو جائیگا ہم ایک شخص نے گناہ مغیرہ کیا دوسرے  
 نے کہا توبہ کر اسنے کہا میں کیا کیا ہے جو میں توبہ کر دں کافر ہو جائیگا ہم مال حرام کو دفتہ  
 میں دیکر امیدوار ثواب کا ہوا تو کافر ہو جائیگا ہم فقیر نے جانا کہ یہ مال حرام ہے اور دغا  
 دی اور صدقہ دینے والے نے آمین کہی کافر ہو جائیگا ہم فاسق شراب پیتا تھا اتر باٹے  
 اگر اوپر روپے تیار کئے یا مبارکباد دی دونوں صورت میں وہ سب کافر ہو گئے ہم لوہے  
 کرنے کو اپنی جورد کے ساتھ حلال جانتے سے کافر نہیں ہوتا ہے اور خیر زن کے ساتھ کافر  
 ہو جاتا ہے من کہتا ہوں کہ راجح اسکی کفر ہے اسلئے کہ اسین احتمال حرام لازم آتا ہے  
 ہم حلال جانتا ہمام کا حالت جنس میں کمر ہے اور حالت استبراء میں بدعت ہم اکیا آدمی  
 اونچے مکان پر بیٹھے اور لوگ اوس سے بطریق استبراء کے مسائل پوچھیں اور وہ بطریق استبراء  
 کے جواب دے کافر ہو جائیگا قاضی صاحب فرماتے ہیں اونچے مکان پر بیٹھنا شرط نہیں ہے استبراء  
 ساتھ علوم دینی کے ہر طور پر کفر ہے ہم اگر کہا کہ محکو مجلس علم سے کیا کام ہے اور جو کچھ  
 علماء کہتے ہیں وہ کون کر سکتا ہے تو کافر ہو جائیگا ہم اگر کہا کہ زربا ہے حکم کن کام آتا  
 ہے تو کافر ہو گیا ہم اگر کہا یہ لوگ جو علم سیکھتے ہیں ایک داستان ہے یا تزیویر ہے کافر ہو جائیگا  
 ہم اگر کہا ہمارا میری شریع میں چل کہا پادہ لاؤ تو کافر ہو گیا ہم اگر کہا نماز جماعت سے پڑھ  
 کہا ان الصلوات کھنی کافر ہو گیا تیغ میں تنہا نماز پڑھو گا ہم بسم اللہ کہہ کر حرام کہا نا کفر ہے  
 ہم اگر رمضان آیا اور کہا سر پر رنج آیا کافر ہو جائیگا ہم پادشاہ کو اگر مسجد کیا کافر  
 ہو گیا بالانتاق آدراگر بقصد تجت مثل سلام کے کیا تو علما کا اختلاف ہے تمہیر یہ من کہا

کافر ہو گا مگر اگر یہ شرح ہذا یہ ایک کلمہ مجیدہ بالاجل جائز نہیں ہے اور دوسری طرح پر  
 خدمت کرنا جیسے سامنے بادشاہ کے کھڑا رہنا یا ہاتھ چومنا یا جھک جانا جائز ہے انتہی میں کہتا  
 ہوں کہ کوئی مساجدہ بھی کسی مخلوق کو کرنا جائز نہیں ہے بلکہ کفر ہے اور جہنم بھی حرام ہے  
 ہاں ہاتھ چومنا جائز ہے اور سامنے کھڑا رہنا حرام ہے ہم فرج کرنا نام پر بتوں کے یا کوئی یا  
 دریا یا نہر یا گہری یا ندی نالہ یا چشمہ و نحوہا پر کفر ہے و آج مشرک ہے اوسکی جو دوس سے  
 جدا ہو جاتی ہے اور مذکورہ حرام ہے انتہی میں کہتا ہوں حدیث میں آیا ہے من ذلج لغیر  
 اللہ فقد اشرك لفظ غیر اللہ شامل جملہ ماسوا اللہ ہے بلا استثناء کے سیرج کریمہ ماہل بہ  
 لغیر اللہ عام ہے اہل کہتے ہیں سرف صوت کو جیسے یہ بکرہ شیخ سدو کا یا یہ گاؤں سید احمد کبیر  
 کی ہے یہ سب ذباح حرام ہیں اور فاعل و قائل انکا مشرک ہم اعیاد و کفارین جیسے نوروز  
 ویرالی دہرہ میں کافروں کے ساتھ کھیل تماشے میں موافقت کرنا کفر ہے ہم ایسا  
 باس مقبول نہیں ہوتا ہے قلربك ینفعھما ایمانھما ساوا اذ ابدسنا مراد حالت غرغہ ہے  
 اس سے پہلے توبہ قبول ہو سکتی ہے ہم شیخ مقاصد میں کہا ہے کہ جو شخص حدود عالم  
 یا خیرا جیسا دیا علم اتہی بجزئیات یا کسی اور شے کا ضروریات دین سے انکار کرے گا تو وہ لا اطاق  
 کافر ہے اور اگر مسائل اعتقاد میں جنہیں روافض و خارج معتزلہ وغیرہ فرق بدعیہ خلاف رکھتے  
 ہیں برخلاف اہل سنت کے اعتقاد کریگا تو اس کے کافر کہنے میں علما کا اختلاف ہے ملقی میں  
 امام ابو حنیفہ سے مروی ہے کہ ہم کسی اہل قبلہ کو کافر نہیں کہتے ہیں ابواسحق اسفراہنی نے کہا  
 کہ جو کوئی اہل سنت کو کافر کہتا ہے ہم اسکو کافر جانتے ہیں اور جو نہیں کہتا اسکو ہم بھی  
 کافر نہیں کہتے ہیں انتہی میں کہتا ہوں بلا خطہ احوال عقائد ہفتاد و دولت ضالہ سے وقت  
 عرض کے کتاب و سنت پر بلکہ خود عقائد اہل سنت سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ کون  
 فرقہ کفر تک پہنچ گیا ہے اور کون زراعت بدع و ضال ہے تاری ہی ہونا بہتر فرق اسلام کا  
 تو خود حدیث خیر الانام سے ثابت ہے اگرچہ وہ سب اہل قبلہ ہیں لکن بخت خلو و عدم خلو  
 نارین ہے نہ دخول نارین کہ وہ تو بنص سنت استین ہے اور نہ ورود علی النار میں کہ وہ  
 بنص قرآن سارے خلق کے لئے ثابت ہے خواہ فرقانجیہ ہو یا فرقہ مالکہ و اسد اعلم ہم جو

لمون حق بن جناب رسالت کے صلہ و شتام دے یا اہانت کرے یا کسی امر میں امور دین سے یا  
 حضرت کی صورت شریفین یا کسی وصف میں آپ کے اوصاف میں سے عیب لگائے خواہ مسلمان  
 ہو یا ذمی یا عربی اگرچہ دل لگی کی راہ سے کیوں نہ ہو تو وہ کافر و واجب قتل ہے تو یہ آدمی  
 قبول نہیں ہے امت کا اس بات پر اجماع ہے کہ بے ادبی و استخفاف ہر نبی کا کفر ہے خواہ فاضل  
 اور سکو جلال جائز کر تکب ہو یا حرام جائز کر یہ قول رد انقل کہ حضرت نے خون سے  
 دشمنوں کے بعض احکام انہی کو نہیں پہنچایا کفر ہے انتہی کلام بالا بد منہ للقاضی رح ف شرعاً  
 رح فر من کبر سے میں گہا ہے قد وضع بعض العلماء من السلف لکتاب جامع فیہ کثیر من الکلمات  
 التي ينطق بها العوام ما يؤول الى الكفر وحذر فيه من النظر في محلة من الكتب نصيحة للمسلمين قد  
 جب لی ان اذکر لك طرف من ذلك فلتجنب الفتنة والظفر فیہ فاقول وبالله التوفیق یہ کہ ہے  
 کہ وہ چیز جس میں اکثر لوگ گرفتار ہو جاتے ہیں ایک یہ قول ہے یا من یرانا ولا نراہ اور یہ  
 قول یا ساکن ہذا القبة المحضراء اور یہ قول سبحان من کان العلم مکنہ و نحو ذلك  
 ومثل ذلك لا يجوز التلفظ به لما يورث من الابهام عند العوام ان الله تعالى في مكان خاص  
 وان قال هذا القائل ارادت بقول ولا نراہ عدم رؤيتنا له في الدنيا قلنا له قد اطلقت القول و  
 الاطلاق في محل التقصیل خطأ وقد اجمع اهل السنة على منع كل اطلاق لم يرد به الشرع يسلم  
 كان في حق الله او في حق انبيائه او في حق دينه شيخ ابو الحسن اشعری کہتے تھے ما اطلق الشرع  
 في حقہ تعالى او في حق انبيائه او في حق دينه اطلاقاً وما منع منعناه وما لم يرد فيه اذن و  
 لا منع الحقتنا بالممنوع حتى يرد الاذن في اطلاقه انتھی قاضی ابو بکر باقلا فی رح کہتے ہیں ہا  
 لم يرد لنا فيه اذن ولا منع نظراً فيه فان اوههم ما يمنع في حقہ تعالى منعناه وان لم يرد  
 شيئاً من ذلك رددناه الى البراءة الاصلية ولم نحكم فيه بمنع ولا باباحة انتھی شعرائی کہتے ہیں  
 فقد انتفى الاماها من على منع كل اطلاق وهو محظور انی حق الله تعالى وتبعها العلماء على ذلك  
 قاطبة ونقول اذ انجم فاعلم من هذه القاعدة ان كل من لا يفرق بين ما هو اطلاق محظور  
 وبين غير فلا يجوز له ان يطلق في حق الله تعالى ما يورث به التوقيف ولا هذا الشرع حد را ان  
 يقع فيما لا يجوز اطلاقه على الله تعالى في ما غم او يكفر والعياذ بالله تعالى انتھی یا حبیبیہ یہ قول

بادلیل الحاکمین یا من یسئلہ دلیل یا دلیل الدلیل ونحو ذلک وکلہ لہودہ مشرع ولا ینبغی ان یقال یا حبیبہ  
 قول یا من لا یوصف ولا یرف کیونکہ اس مقامے موصوف معروف ہے بغیر تکلیف یا حبیبہ یہ  
 قول یا من ہونی عند شدہ میرانا کیونکہ اس میں ایہام ہے استقرار کا بلکہ یوں کہنا چاہیے یا من  
 استوی علی عرشہ کہا ینبغی بجلالہ وتمام متع شرعاً اطلاق بعض مہر علی اللہ تعالیٰ الخضر الساقی  
 و صاحب الدیور صاحب الدیور القسین لیل و لیلنا وسعد اسماء و وعد و ہند و الکذ لا کبر  
 ونحو ذلک میں کہتا ہوں اسپر طرح وہ الفاظ میں حکو حق میں حضرت کی شعرا و مین ہستمال  
 کرتے ہیں جیسے ترک ستر گار عالم عیار جفا پریشہ یا ر شوخ چشم و نحو ذلک جو کہ حق میں معاشیق  
 فاق و مجاز کے بولے جاتے ہیں و کذلک لایحییٰ اجماعاً امرادۃ اللہ تعالیٰ بقول بعضہم

انا من اھوی من اھوی انا و نحن حسان جلیلنا بانا

و قول بعضہم تمانہجت الحقائق بالمعانی ہر قصہ واد احد ارجا و صغی

سو یہ اور مثل اسکی بولنا نزدیک اہل سنت کے جائز نہیں ہے جننے علی خواص روح سے پوچھا  
 رہا کہ ان تغزلات سے جو کلام قوم میں ہوتے ہیں کیا اس مقامے مراد ہے فرمایا نہیں مراد انکی  
 خلق ہے لکن فاسم ان الفاظ سے حق حق میں وہ بات فہم کرتا ہے جو وقت سماع کے ہکو  
 باعث حضور مع الحق پر ہوتی ہے کیونکہ ادبیار اس مقامے اعرف خلق بالسر بعد رسل انبیاء ہوتے  
 ہیں وہ حق کو اس امر سے جلیل تر جاتے ہیں کہ او کو محمل اپنے تغزلات کا ٹھہرائیں اس لئے  
 مجہین و مجوہین کے ساتھ ضرب مثل کرتے ہیں جیسے ستر قیس لبنا و غیلان و نحو ذلک انتہ  
 فلینا مل اسپر طرح سماع و ان اشعار کا ممتنع ہے جو قول متنبی کی طرح پہون جیسے کہ شہنہ حقین  
 محمد بن رزین کے کہا ہے

لو کان خذ القریں اعلیٰ دایہ و لما فی الظلمات صرث شمساً

ادکان لچ البحر مثل عینہ و ما انشق حتی جاز فیہ صوی

ادکان للیران ضوء چینہ و عیدت فصار العالمون عجیباً

انتہی میں کہتا ہوں اسپر طرح وہ اشعار جو مثل ان اشعار کے ہوں جیسے قول کسی شاعر کا ہے  
 دل از عشق محمد رشید دارم ہر رقابت با خدا ی خوش دارم

یابہ قول عربی شیرازی کا **س** تا جمیع اسکان و وجوب نور مشتملہ سورہ تین اشہر اطلاق اس امر پر  
 یا جیسے یہ شعر بڑھ کا **س** یا اکوہ الخلق مالی من الرزقہ سورہ حدیق الحدائق اشہر  
 یابہ معراج و من حلومک علم اللوح والعلم یابہ شعر سیر آزاد کا **س**

ماکان يعرف الواحد کلما ہدکان يعرف ما فی اللوح والقلو

اگرچہ اس معراج یا شعر میں تاویل کی گنجائش ہے یا جیسے یہ شعر جامی رح کا **س**  
 بقلم گرز رسید انجمنش بود لوح و قلم اندر مشتش

یا جیسے بعض الفاظ میں صلوٰۃ کے جو دلائل انخبرات میں ہیں کیونکہ یہ معانی مشی میں نہیں  
 آئے اور نہ ان معانی کی سترح نے اجازت دی ہے شعرا نے کہا یا جیسے یہ قول اقا  
 فی امۃ تداہر کما اللہ حریب کصالح فی غیہ ذکل ہذا دامنا لہ یعہم التہاون عججات  
 اللہ تعالیٰ الاذنباء فلا یحذ اس طرح کے کلمات اکثر شعر معری و ابو نوہس و ابن ابی بن  
 واقع ہوئے ہیں مومن کو سماع سے اس کے قطع کرنا چاہیے اور جو شخص اس کے ساتھ متکلم ہو  
 او سکوز جو کرے کیونکہ اجماع متفق ہے اس بات پر کہ سوار انبیاء کے کوئی بشر مقام نہیں ہوا  
 تک ہرگز نہیں پہنچ سکتا تو اشارات جو شعر میں ہیں باجماع امت خطا ہیں حکایت ابوالقاسم  
 نے شعر گوئی سے قربہ کی تھی اس لئے کہ ایک بار یہ شعر کہا تھا **س**

اللہ بیسے و میں میں کائناتی ہا ایدان لی الصلوات والملاکات

کیسے خواب میں نے کہا اما وجد من تحفل بیک و میں امرأۃ فی المحو امہ الا اللہ تعالیٰ  
 وہ جاگ اٹھے اور تو بہ کی بہر کسی شعر کہا گرز ہد یا ترغیب طاعات میں منحلہ جنات کے  
 ایک یہ قول ہے فلاں حجۃ اللہ فی ارضہ علی عبادہ کیونکہ بات خاص بمرتبہ وجوب ہے  
 غیر پر اطلاق کرنا اسکا بچا ہے ہر سیرح وہ الفاظ جو سوا جناب حق کے اور کولافتی نہیں ہیں  
 اس لئے وجوب اجتناب کا بطریق اولیٰ ہے کقول بعض مہم فی کتب المراسلات الا غلط  
 الا قسبی الا علی و محمد ذلک کیونکہ معانی ان الفاظ کے متعابا سے استعمال میں خاص  
 بحق تعالیٰ میں قائل اگر یہ بات کہے کہ مراد میری خلق ہے تو ہم کہیں گے کہ یہ بات مستقدم ہر چکی  
 ہے کہ اطلاق محل تفصیل میں خطا ہوتا ہے اور یہ کلام تیرا مہم اطلاق و عموم ہے حق میں

حق و خلق دونوں کی اور یہ متفق ہے اسی طرح یہ قول مافی الوجود الا اللہ میں کہتا ہوں اسی  
 طرح یہ قول لا من حی الا اللہ کیونکہ قائلین وحدت وجود اسکو ترجمہ کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ کہتے  
 ہیں اور خلاف مقصود شائع مراد لیتے ہیں اسی طرح یہ قول ان اللہ فی قلوب العارفين میں  
 کہتا ہوں اسی طرح یہ قول لیس فی جنتی الا اللہ یا سبحانی ما اعظم شأنی کیونکہ یہ کلمات  
 شطحیات فقراء ہیں انہی سے قطع نظر کرنا اور درپے تلفظ و تکلم ہونا ضرور ہے گو کسی وجہ سے گنجائش  
 تاویل کی کہتے ہوں اسی طرح یہ قول ما یبصر اللہ من سالت اور مراد یہ ہو کہ اللہ عالم اسرار  
 نہیں ہے سو یہ اطلاق بسبب مضادات قول تعالیٰ امر یحبسین انکلا لستمع سر ہم و بنجا اہم  
 جلی جائز نہیں ہے حالانکہ براہین عقول و حجج نقول اسبات پر قائم ہیں کہ اللہ تعالیٰ سامع  
 ہر موجود ہے اسی طرح یہ قول ہذا منہا من سالت اور مراد زمان سے دہر ہو حالانکہ حدیث  
 قدسی میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کہتا ہے انا اللہ سو جس لفظ کا اطلاق اللہ نے اپنے نفس  
 مقدس پر کیا ہے اوسکے ساتھ کسی مخلوق کا وصف کرنا جائز نہیں ہے حدیث میں آیا ہے  
 لا تشبوا اللہ بحد فان اللہ ہو اللہ میں کہتا ہوں شعرا و غادین راہن شکایت چرخ و فلک  
 و سپہر و زمان دروزگار و دہرین بسر کرتے ہیں حالانکہ یہ نسبت طرف حق تعالیٰ کے جاتی  
 ہے جو اللہ کا شاکی ہو اور اوسکو معاذ اللہ ظالم شتمگار سفلہ پرور نا ہوا ربہ کردار کہے وہ  
 اجنا کا کافر ہو جاتا ہے مگر یہ قوم کیسی طرح اس حکایت و شکایت سے باز نہیں آتی الا من  
 رحمہ اللہ تعالیٰ و عصمتہ بمنہ اسی طرح قول بعض خطباء کا سبحان من لم یزل معبود عند  
 من لم یعلم کی نہ معبود بالیقینہ ای اہلا لان یعبد کیونکہ اس میں ایہام ہے قدم عالم کا  
 اور یہ عقیدہ کفر ہے اسی طرح یہ قول یا فکدیر الا زمان کیونکہ رب کچھ تنقید زمان نہیں ہے  
 بلکہ یہ کلام باطل ہے اسی طرح یہ قول کل ما یفعلہ اللہ خیر اسلئے کہ اس میں ایہام ہے نفی وجو  
 شر کا عالم ہے اور اس امر کا کہ جو کچھ ہند کرتا ہے معاصی سے وہ سب خیر ہے اسی طرح  
 یہ قول لا تنسوا حتی یطلع القمر کیونکہ یہ مثل اس قول کے ہے مطہر نابیناء کذا اعلیٰ  
 حدیث ساء حکایت ایک منجم نے ایک بار عمر بن خطاب سے کہا تھا لا تقاقل اعداءک  
 حتی یطلع لك القمر عمر نے فرمایا دھن قرہم ایضا ای کیا ایک دن لنا بطلی عہ سعدی

کہ لکھیں انھوں نے اعلان طلیعہ علی الجیشین واحد اس طرح یہ قول وقت دخول کے مریض  
 پر اللہ بھلی عندک اس لئے کہ یہ ایک لفظ سوہم ہے ادب یہ ہے کہ یوں کہے اللہ یہ فتح عکب اور یسیر  
 اس طرح یہ قول فلان یطلع علی العیب ولہ کشف او اطلاق علی الغیب اس لئے کہ یہ سوہم ٹال  
 ہے ادب یہ ہے کہ یوں کہے فلان لہ فراستہ صادقہ او کشف او اطلاق فتناہ لکرس  
 سے مقام علم و قطع میں مزاحمت نہ ہو فائدہ لیں للاولیاء اکالطن الصادق فقط خلافا  
 لبعضہم وهذا الظن هو الذی یسوی نہ الہام او فتحا و کشف اس طرح یہ قول باعد اللہ  
 او اقال اللہ وقت سوال صح اور اقالہ کے اس لئے کہ یہ قول سوہم مذہب اہل اتحاد ہے وذلک  
 کہ اس طرح نصیر کسی شی کی منجہ شعائر اگہی کے جیسے مصحف سیمبد لوح و نحو ذلک اس لئے  
 کہ یہ نزدیک بعض علماء کے کفر ہے اس طرح نام رکھنا کتب مولفہ کا مشابہ قرآن و وحی کہ یہ سرفرا  
 جات نہ نہیں ہے جیسے کتاب الاسراء و المعارج یا جیسے مفاتیح الغیب یا آیات مبینات کیونکہ ہمیں  
 ایہام مزاحمت کا ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اسراء و معراج الی الہامین ہے یا مشارکت حق تعالیٰ  
 علم عیب یا نہی کلام الشرائع **ف** آبن حجر کی مرچ نے کتاب الزمجر میں لکھا ہے کہ الاول  
 کفر و سرک میں سے ایک یہ بات ہے کہ انسان عزم کفر کا زمانہ بعد یا قریب میں کرے  
 یا زبان و دل پر کوئی شے کفر کی گزرائے اگر یہ محال عقلی کیونکہ نہ تو فی الحال کا فر ہو جائے  
 یا کسی موجب کفر کا مستعد یا فاعل ہو یا غلط کفر کرے خواہ یہ اصداد اعتقاد کی راہ سے ہو یا  
 عناد سے یا استہزار سے مثلاً عالم کو قدیم اعتقاد کرے اگرچہ نوح کی راہ سے ہو یا جو بات  
 اللہ کے لئے ثابت ہے باجماع و ضرورت و فیہ اس کی نفی کرے جیسے انکار اللہ کے علم و قدرت  
 کا یا علم یا تحریکات کا یا جو امر اللہ سے معنی ہے اس کو نہایت کرے جیسے رنگ جسم و نحو ہا محال  
 یہ ہے کہ انصاف اللہ تعالیٰ کا ساتھ کسی نفس کے صریحاً یا لازماً اعتقاد کرنا کفر ہوتا ہے سرسری  
 ایں اعتقاد کرنا اجماعاً کفر ہے اور لازماً میں خلاف ہے اصح نزدیک ہمارے عدم کفر ہے مثلاً  
 جسم یا جو ہری لازم مقالہ اسنے سے کافر نہیں ہوتا ہے مگر اسی صورت میں کہ مستعد نفس کا  
 یا مصرح ساتھ اس کے ہو یا مثلاً کسی مخلوق کو جیسے سوچ ہے سجدہ کرے اگر کوئی قرینہ ظاہر  
 اس کے مذہب پر دلیل نہ ہو یہ قید اکثر مسائل آئمہ میں آئے گی اسی حکم میں یہ بات بھی ہے کہ کوئی

اب افضل کرے جب پرسلین کا اجماع ہے کہ وہ فعل صادر نہیں ہوتا ہے مگر کافر سے اگرچہ منہج  
 اسلام جو بیچہ کتبہ میں ہمارا اہل کتبہ کے جانا زنا وغیرہ پہنکر یا کسی درق کو حسین قرآن  
 یا علم شرعی یا اللہ کا نام یا نبی کا نام یا فرشتہ کا نام لکھا ہوا ہے نجاست میں پہنکے دینا یا کسی قند  
 ظاہر میں مثل منی یا آب بینی یا آب دہن کے دالہ دینا یا ان اشیاء کو یا مسجد کو اکودہ نجاست  
 کرنا اگرچہ معفو عنہ ہو یا کسی ایسے نبی میں شک کرنا جسکی نبوت پر اجماع ہے نہ نبی غیر محمد علیہ  
 مثل خضر و خالد بن سنان کے یا شک کرنا انزال میں کسی کتاب مجسم علیہ کے جیسے توریت  
 انجیل زبور صحف ابراہیم علیہم السلام یا کسی آیت مجع علیہ قرآن میں جیسے معوذتین یا تکفیرین  
 ایسے قائل قول کی جس سے وہ توسل طرف تفصیل امت کے کرتا ہے یا تکفیر صحابہ میں یا لکھا  
 کتبہ یا مسجد حرام یا صفت حج یا ہیئت معروفہ صلوٰۃ و صوم میں یا کسی حکم مجع علیہ میں جہاں ضرورت  
 دین اسلام سے معلوم ہے جیسے تحریم کس یا مشروعیت سنن میں جیسے نماز عید یا کسی حرام  
 حلال کر لینا یا بے وضو نماز پڑھنا یا حالت نجاست میں نماز ادا کرنا یا کسی مسلمان کو ایذا دینا  
 یا کسی ذمی کو ستانا یا ہلاک کرنا یا کسی مسوغ شرعی کے بسبب اسکے اعتقاد کے یا کسی حلال کو حرام ٹھہرا لینا  
 مثل حج یا نکاح کے یا حضرت کو اسود کہنا یا انکی قرشی عربی یا اسے ہونیکا انکار کرنا کیونکہ وصف  
 کرنا حضرت کا بغیر صفت ثابتہ کے حضرت کی تکذیب ہے ابجگاہ سے یہ بھی ماخوذ ہوتا ہے کہ جس  
 کسی صفت کے ثبوت پر واسطے حضرت کے اجل ہے اسکا انکار بھی کفر ہوگا جیسے بشت کسی  
 نبی کی بعد آپ کے تجویز کرنا یا یوں کہنا مجھے نہیں معلوم کہ یہ وہی نبی ہیں جو کہ میں مبعوث ہوئے  
 تھے اور مدینہ میں مرے یا کوئی اور ہیں یا نبوت کتبہ ہے یا وصول رتبہ نبوت تک صفا قلب  
 سے ہو جاتا ہے یا دلی فضل ہے نبی سے یا محکوم دلی آتی ہے اگرچہ مدعی نبوت نہ ہو یا میں مرے  
 سے پہلے جنت میں داخل ہو گیا یا حضرت کو یا کسی اور نبی یا ملائکہ کو عیب لگائے یا لعنت کرے  
 یا دشنام دے یا استخفاف کرے یا استہزاء کرے یا کسی فعل پر ستہ زنی ہو جیسے لمس اصابع یا کسی  
 نقص کو انکے نفس یا نسب یا دین یا فعل میں ملحق کرے یا تعریض کرے ساتھ ان امور کے یا کسی  
 شے سے بطریق اذراہ یا تصغیر شان تشبیہ دے یا انکے چشم پوشی کرے یا انکو لٹے کسی مضرت کا  
 مستثنیٰ ہو یا کسی چیز کو جو کہ لائق انکے منصب کے نہیں ہے بطریق ذم انکے طرف منسوب کرے

یا آپ کے حق میں کلام خفیف و بھگد و منکر و قول زور سے عیبٹ کرے یا علم و بلا یا جو او سپر  
 گزری ہیں او سکی علو دلائے یا بعض عوارض بشریہ جائزہ و مہودہ کے ساتھ بشارت کرے  
 کہ اینہ سے ہر ایک امر بر اجاماً کا خراج تہل پر جاتا ہے اور او سکی توبہ قبول نہیں ہوتی  
 یہی قول ہے اکثر ملکا کا ایک شخص نے خالد بن الولید رضی اللہ عنہ سے کہا حد مہاجکو خالد نے  
 اس کلمہ کو تنقیص سمجھ کر او س شخص کو قتل کر ڈالا آسید طرح رخصتا بکفر اگر چہ نہنا ہو کفر ہے  
 جس طرح کسی کافر کو استارہ کرے کہ مسلمان نہو اگرچہ او سکو مشورہ مذمے یا کافر نے کہا مجھ کو  
 کلمہ اسلام سکھا دو خطیب نے کہا خواتر میں خطبہ سے فایغ ہو جاؤں کہ یہ تاخیر کفر ہے یا بلاتامل  
 کسی مسلمان کو آؤ کافر کہد یا کہ اسمین اسلام نام کفر کہنا ہوا یا مسخر اپن کیا اللہ کے نام یا نبی  
 سے یا امر یا نبی یا وعدہ یا وعید رسول سے قتلا یوں کہا کہ اگر مجھ کو اس بات کا حکم کرینگے تو میں نہ  
 کرونگا اور اگر اللہ مجھ کو ترک نماز پر اس حالت شدت مرض میں پکڑے گا تو مجھ پر عظیم ہوگا اور اگر  
 یہ قول نبی کا سچ ہوتا تو میں نجات پاتا کیونکہ اسمین تنقیص ہے مرتبہ نبوت کے یا کہا کہ کاحیل و  
 لا فیک الا باللہ گر سکی سے بے نیاز نہیں کرتا ہے یہی حکم سائر اذکار کا ہے یا آواز مؤذن  
 کو مثل صوت جو س کہا یا ارادہ تشبیہ کا ساتھ ناخوس کفر کے کیا یا یہ کہا کہ میں قیامت سے  
 نہیں ڈرتا اگرچہ استہزاء ہو یا میں اللہ سے نہیں ڈرتا یا کہا ہو دہتر میں مسلمانوں سے یا کہنے  
 کہا کہ ایمان کیا ہے اور اسنے استخفافا یہ جواب دیا کہ میں نہیں جانتا یا صحبت ابو بکر کا انکار  
 کیا یا عائشہ کو قذف کیا یا کہا کہ میں خالق اپنے فعل کا ہوں یا انا اللہ بطور مزاح کے کہا یا محشر یا  
 جہنم کیا چیز ہے یا لعنت ہے خدا کی ہر عالم پر اگرچہ ارادہ استغراق کا نہ کرے یا کہا کہ روح  
 قدیم ہے یا کہا کہ جبوت ربوبیت ظاہر ہوتی تو عبودیت جاتی رہی اور مراد اس سے رفع  
 احکام ہوا او سکی صفات ناسوتہ الوہیت میں فنا ہو گئی یا مبدل بعضات حق ہو گئے ہیں یا  
 میں خدا کو دنیا میں دیکھتا ہوں اور دوبہ وادس سے باتیں کرتا ہوں لہذا صورت حسنہ  
 میں حلول کرتا ہے یا تکلیف شرعی مجھے ماقظ ہو گئی ہے یا غیر سے کہا کہ تو عبادات ظاہرہ  
 اثنان کو عمل اسرار میں چوڑ دے یا سماع غنا امور دین سے ہے یا قرآن سے زیادہ دلیلین  
 موثر ہے اور بندہ کا وصول طرف اللہ کے بغیر طریقی عبودیت کے بھی ہو سکتا ہے یا سرچ

اللہ کا نور ہے جب نور جا ملا متحد ہو گیا اس باب کے فروع کثیرہ کو نبیاء و مذاہب  
 اربعہ پر سے کتاب کا اعلام جماعاً یقطع لاسلام میں استقرار لکھا ہے اگرچہ ان میں بعض  
 اقوال ضعیفہ بھی ہیں حدیث میں آیا ہے جسے اپنے بہائی کو کافر کہا تو گو وہ کافر نہیں ہے تو یہی  
 کہنے والا کافر ہو جاتا ہے رواہ الطبرانی وغیرہ دوسرا لفظ یہ ہے کہ کافر کہنا بہائی کو یا  
 لعنت کرنا اس کو برابر اس کے قتل کرنے کے ہے تیسری روایت یہ ہے جسے کہا میں بری  
 ہوں اسلام سے اگر وہ کاذب ہے تو خیر اور اگر صادق ہے تو پھر طرف اسلام کے سالم  
 نہیں پڑتا بخاری کا لفظ یہ ہے اذا قال الرجل لا خیر یا کافر فقد باء بحدھا طبرانی  
 کا لفظ یہ ہے کفوا عن اهل لا اله الا الله لا تکفروا وھم بذنب فمن کفراھل لا اله الا الله  
 فمن الی الکفر اقرب سیطرح یہ کہنا کہ ہکو پانی فلان پنجتر سے ملا کفر سے بموجب حدیث کے  
**ف** آیہ ان الله لا یغفر ان یشرک بہ ویغفر ما دون ذلک لمن یشاء سے عموم آیہ  
 قل یا عبادی الذین اسرفوا علی انفسھم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله یغفر الذنوب  
 جمیعاً انھو الغفور الرحیم مخصوص ہے آن دونوں آیتوں نے معلوم ہوا کہ حق اس بارہ  
 میں وہی مذہب الطہر و جماعت کا ہے کہ میت سوسن فاسق زیر مشیت الہی ہے چاہے  
 اس کو عذاب کرے جس طرح چاہے پھر انجام اس کا طرف عفو کے ہے وہ نارسے باہر نکلیگا اور  
 سیاہ ہو گیا ہو گا اس کو ایک غوطہ نہر حیات میں دینگے پھر جہاں و نصارت و حسن عظیم عطا  
 فرما کر بہشت میں بیجا بیٹھے اور جو کچھ اس نے اس کے لئے بموجب سابق ایمان اور اعمال صالحات  
 کے لیا کر رکھا ہے وہ اس کو ملے گا کما صحہ بذلک کلہ حدیث البخاری وغیرہ اور اگر لہ  
 چاہے تو ابتداء میں عفو کر دے اور سامحت فرمائے اور اس کے خضار کو راضی کر دے پھر  
 جنت میں ہمراہ ناجین کے لیجائے یہ قول خواہج کا کہ مرتکب کبیرہ کافر ہے اور یہ قول معتزلہ  
 کا کہ وہ قتل غلہ فی النار ہو گا اور اس سے عفو جائز نہیں ہے جس طرح کہ عقاب مطیع بھی  
 جائز نہیں ہے بقول وافر ہے اسر قبالے پر تعالیٰ اللہ عما ینقول الظالمون والبیاحدون  
 علی لکبیر اور آیہ ومن یمتد الی الجنۃ واولا ھنھن لہ محمول ہے ستحل قتل مسلم پر  
 کیونکہ یہ استحلال کفر ہے اس صورت میں مراد غلہ سے تابعدا فی النار ہے مثل سائر کفار کے

یا محمول ہے غیر مستعمل پر تو مخلوق مستلزم تائید نہ ہو چکا کما قشہد بہ الصلوٰۃ السراعیۃ ولا لواء  
 اللغویۃ تینے یہ ادسکی جزا ہے اگر مذاہب کیا جائے ورنہ اللہ تعالیٰ اسکو صاف کر دے گا  
 کما علم من قبلہ ویغفر ذلک لمن یتساء و قوله ان الله یغفر الذنوب جمیعاً اور  
 جسے یہ کہا کہ تو قاتل کی قبول نہیں ہے مراد اسکی ازجہ و تفسیر سے قتل سے والا انصوص  
 کتاب و سنت سر بیج ہیں اس بارہ میں کہ اس کے لئے توبہ ہے مثل کافر کے بلکہ بالاولے  
 اور یہ قول مرتبہ کا کہ لا یصالح الا یمان ذنب کما لا ینفع مع الکفر طاعۃ القتر ہے اللہ  
 پر اور جو اولہ اسکی تائید کرتے ہیں مراد اُنسے ظاہر اذکا نہیں ہے بدیل اور انصوص قطعی  
 البرہان واضح البیان کے آئے ہر مسلمان پر واجب ہے کہ یہ اعتقاد رکھے کہ ایک جماعت  
 عساة مومنین کے داخل نار ہو گئے اسکا انکار کرنا کفر ہے کیونکہ اس میں تکذیب ہے انصوص  
 قطعی الدلالہ کے **ف** اتام یخرج من اہل اصول سے نقل کیا ہے کہ جسے کلمہ کفر کہا  
 اور زعم کیا کہ وہ یہ منہ سے وہ ظاہر اذکا کافر ہو گیا اور جس شخص کو دوسرہ لگا اور وہ  
 شہود ہو ایمان میں یا صالح میں یا اسکے دل کو نقص یا سب ملحق ہوا اور وہ کارہ ہے  
 کبراہت شدیدہ اور عقاد نہیں ہے اس کے مع پر تو ہمہ کچ ضرور نہیں ہے اور نہ گناہ بلکہ یہ  
 طرف سے شیطان کے ہے اللہ تعالیٰ سے اسکی دفع پر ہستانت چاہے اسکو ابن عبد  
 وغیرہ سے ذکر کیا ہے و لہ الحد **ف** کافر اصلی یا مرتد سے اسلام حاصل نہیں ہوتا مگر ساء  
 کہ شہادین کے اگرچہ ایک شہادت کا مقرر کیوں نہ ہو اور نطق شہادین میں ترتیب شرط ہے  
 اگر پہلے شہدان محمد رسول کہیں گے پھر شہدان لا الہ الا اللہ تو مسلمان ہوں گا پھر جس شخص کا  
 کفر صیب انکار اصل رسالت کے ہے اسکو شہادین کا کہنا کافی ہو گا اور جبکہ کفر صیب  
 تخصیص رسالت بالعرب کے ہے جیسے عیسائی تو دہان یون کہنا شرط ہے شہدان محمد  
 رسول اللہ کے کافر اناس واجن اور گونگے کا اشارہ کرنا بجائے نطق کے ہے غرض کہ  
 اسلام بے ان امور کے حاصل نہیں ہوتا ہے جیسے یہ کہنا کہ آمینت یا آمینت بالذی  
 لا الہ غیرہ یا انا مسلم یا انا من امت محمد صللہم انا احبہ یا انا من المسلمین اور مثلاً  
 یا مسلمانوں کا دین حق ہے خلاف اس شخص کے جو کوئی دین ہی نہ کہتا تھا وہ اگر آمینت

یا اللہ یا اصلمت للہ یا اللہ خالق اور ربی کہہ کر ہر شہادت آخری ادا کر لگا تو وہ مسلمان ہو جا گیا  
 جو شخص اسلام لائے اور اس کو حکم کرنا ایمان بالبعث کا ثبوت ہے اور واسطے نفع اسلام کے  
 آخرت میں ہمراہ امور مذکورہ کے یہی شرط ہے کہ دل سے وحدانیت خدا اور اس کے کتب  
 و رسل و یوم آخر کے تصدیق کرے پھر اگر ان باتوں پر ایمان لایا اور دل سے تصدیق کی  
 اور زبان سے تلفظ بشہادتین کیا یا وجود قدرت کے تو ہنوز وہ اپنے کفر پر باقی ہے ابداً محمد  
 قی النار رہیگا کما نقل النودی علیہ الاجماع لکن اس پر یہ اعتراض کیا ہے کہ اس بارہ  
 میں ایک قول ائمہ اربعہ کا یہ ہے کہ اس کو ایمان اور اس کا نفع دیکھا غایت یہ ہے کہ وہ مومن  
 عاصی ہے اور اگر زبان سے تلفظ کیا ہے اور دل سے مومن نہیں ہوا ہے تو وہ آخرت میں  
 بالاجماع کافر ہے رہی دنیا و دنیا میں ہم اس پر احکام مسلمین ظاہر جاری رکھیں گے پھر اگر ایک  
 مسلمان عورت سے اس سے نکاح کر لیا ہے پھر دل سے تصدیق کی تو وہ عورت اس کو حلال  
 نہیں ہے جب تک کہ تجدید نکاح کے بعد اسلام کے نکرے **ف** مذہب اہل حق کا یہ ہے  
 کہ ایمان نزدیک غوغہ کے اور نزدیک معاینہ عذاب استیصال کے نفع نہیں کرنا قال  
 تعالیٰ فلم یرک ینفعہم ایمانہم لیسوا باسنا سنۃ اللہ الیٰہ قد خلعت فی عبادۃ دخیل  
 ہنالک الکافرون ہان قوم یونس علیہ السلام اس حکم سے مستثنیٰ ہو چکی ہے لقولہ تعالیٰ  
 الاقم ربی فی ما امنیٰ اکتشفنا عنہم عذاب النجی فی الحییۃ الدنیا و متعناہم الی  
 حین یہ اس بنیاد پر ہے کہ ہشتا مقل ہے اور ان کا ایمان وقت معاینہ عذاب استیصال  
 کے تھا یہی قول ہے بعض مفسرین کا اور اسی پر ان کا استثناء سوجہ ہے اور وقوع  
 اس امر کا واسطے کہ راست و خصوصیت انکی نبی علیہ السلام کے تھا اس پر قیاس نہیں  
 ہو سکتا ہے علماء و مجتہدین معتدین امت نے آیہ یاس سے اخذ جماع کیا ہے کفر  
 فرعون پر اور ترمذی نے تفسیر سورہ یونس میں دو طرح سے اس کو روایت کیا ہے  
 ایک حدیث کو حسن اور دوسری حدیث کو حسن غریب صحیح کہا ہے اور روایت ابن عدی  
 طبرانی میں آیا ہے کہ حضرت نے فرمایا خلق اللہ شیخی بنی منہ کیا فی بطن امہ صمنا و خلق  
 فہ عن فی بطن امہ کافلی اور یہ قول فرعون کا وقت غرق کے کہ اھنت انہ لا الہ الا اللہ

اللہ امت بہ بنی اسرائیل وانا من المسلمین کچھ اور سکوناف نہیں ہے اسلئے کہ اللہ تعالیٰ  
 نے بعد اسکے فرمایا ہے لَآ اَکْفُ وَفَدَّ عَصِیَّتَ قَبْلَ وَکَمْتُ مِنَ الْمُعْصِدِیْنَ **ف** امام قاضی  
 عبد الباقی حنفی نے اپنے تفسیر میں کہا ہے کہ مذہب صوفیہ یہ ہے کہ ایمان سے انشعاع ہوتا ہے اگر  
 وقت معاینہ عذاب کے ہوا تب اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ مذہب قدیم ہے کیونکہ قاضی  
 ذکور اہل سند ہائے ہجری میں تھے یعنی سترہ مین سو وہی نے کہا ہے کہ حد فاصل میں  
 علماء متقدمین و متاخرین کے واسطے قرن ثالث یعنی مسند تین سو ہجری میں اور قاضی صاحب  
 بعد زمانہ متقدمین کے تھے تو یہ مذہب صوفیہ کا قدیم نہ تھا اور اگر فرض کریں کہ یہ مذہب انکا  
 صحیح بھی ہے اور ہمراہ انکی مخالفت کے اجماع منعقد نہیں ہو سکتا ہے تو یہی یہ مذہب اس  
 وجہ سے حجت نہیں ہے کہ کفر فرعون پر اجماع امت کا کچھ اسی ایمان خدا باس پر نہیں  
 ہوا ہے بلکہ وہ سرے ہی سے اللہ اور موسیٰ علیہ السلام اور انکی کتاب پر ایمان نہ لایا تھا  
 اور وہ جو ابن عربی نے کتاب مرقعات کبریٰ میں دلائل صحت ایمان فرعون کے لکھے ہیں  
 وہ سب محض دشمن و مدفوع ہیں پہر ابن حجر نے ضعیفان دلائل کا لکھا ہے اسی جگہ حاجت  
 ذکر کی نہیں ہے میں کہتا ہوں کہ جب حق میں کفر فرعون کے حدیث آپکی تو پہر اس کے ایمان  
 لانے میں بحث کرنا مصداق امت ہے سادہ منت ملہو کے اخا حاد غی اللہ بطل غر معقل  
**ف** آیت وحدیث دلیل ہے اسباب پر کہ عذاب کفار کا جہنم میں دائم مود ہے اور جو کچھ  
 خلاف اسکے آیا ہے وہ واجب التاویل ہے جیسے خالذین فیہا عذاب امت السلفات و  
 الامرض الامثالہ و سبک ان سبک فعال لاسد ید کہ ظاہر اس میں یہ کاہ ہے کہ مدت  
 انکے عذاب کی مساوی مدت بقا ارض و سموات کے ہے پہر اس میں غنا کہ اللہ چاہے  
 وہ مخلد زمین سو علمائے اس آیت کی بیس تاویلین کی ہیں گوئی تاویل راجع طرف صحت  
 تنقید کے ہے اور گوئی راجع طرف مدت دوام ارض و سما کے اور گوئی راجع طرف حکمت استثناء  
 و معنی ہمتار کے پہر ان وجوہ تاویل کو ابن حجر نے نقل کیا ہے اور عمدہ تقریر اس مقام کی تفسیر  
 مع البیان اور تفسیر فتح القدیر میں ہے پہر کہا ہے کہ ایک قوم کہتی ہے کہ مذہب کفار کا منقطع ہوتا  
 اس عذاب کی ایک نہایت ہے اور دلیل انکی یہی آیت باب اور آیت لا یبش فیہا

اعتقاد ہے کہ یہ کہ مسیت ظلم منافی ہے تو عقاب غیر منافی اور سپر ظلم ہوگا سو فخر رازی نے کہا  
 تو اپنی تفسیر میں لے کر آیا ہے حدیث ابن نعیم میں مرفوعاً آیا ہے ان الله يعذب الموحدين  
 في جحيم بقدر نقصان اعمالهم ثم يردهم الى الجنة خلدا دائما ابدا بما انهم  
 آثم اصل یہ عقیدہ کہ نار کو قفسے خلاف ظاہر کتاب و سنت و اجماع جمہور علماء است وائم  
 ملت کی ہے تبعض اکابر جو اس طرف گئے ہیں یا بعض سلف جو اسکے قائل ہیں انکا قول  
 ماقول ہے یا خطائے اجتہاد نہیجہ والہ اعلم **ف** شرک اصغر ریاء ہے اسکی تحریم پر  
 کتاب و سنت شاہد ہے اور اجماع امت کا منعقد آئندہ تعالیٰ نے فرمایا ہے الذین هم  
 یس اوئن اور فرمایا الذین یحیکون السیئات لهم عذاب شدید تجاہدئے کہا مراد  
 انے اہل ریاء ہیں اور فرمایا ولا یشرک بعبادۃ ربہ احدا یعنی عمل میں ریاء کر یہ آیت  
 اوس شخص کے حق میں ادری ہے جو عبادات و اعمال سے طالب اجر و حمد کا تھا وقال  
 تعالیٰ انما نطعمکم لوجه الله لان ید منکم جزاء ولا شکریا اور حدیث میں آیا ہے  
 ان اخفی ما اخاف علیکم الشراء الا صغر الریاء یقول الله تعالیٰ یوم القیامة اذا  
 جنی الناس باعمالهم اذ هو الی الذین کنت تراءون فی الدنیا انظروا اهل تجرد و  
 عند ہم جزاء و رواہ احمد طبرانی کا لفظ رفایہ ہے ادنی السیاء یشرک و دوسرا لفظ  
 ہے الشہنۃ الخفیۃ و الریاء یشرک حاکم کا لفظ یہ ہے الشراء الخفی ان یعل الرجل لمکان  
 الرجل البر نعیم و حاکم کا لفظ یہ ہے الشراء الخفی فی امتی من دبیب النعل علی الصفا فی الیلۃ  
 الظلماء و اذا نال ان تحب علی شیء من الجور او تبغض علی شیء من العدل و هل  
 الذین الا المحب فی الله و البغض فی الله قال اللہ تعالیٰ ان کنتم تحبون الله فاتبعونی  
 یحبکم الله احمادیت ذم ریاء اور او کے شرک ہونے میں اور بیان میں عقاب و عاقبت  
 اہل ریاء کے بہت آئے ہیں روایت احمد و طبرانی میں آیا ہے کہ جب حضرت نے فرمایا  
 ایھا الناس اتقوا التشرک فانہ اخفی من دبیب النعل تو صحابہ نے کہا و کیف نتقیہ  
 فرمایا کہو اللہم انا نعوذ بک ان نشرک بک شیئاً فعلمہ و نستغفرک لما لا نعلمہ  
 دوسری روایت میں آیا ہے کہ ابو بکر صدیق سے فرمایا کہ اسکو تین بار کہا کہ دوسرا

لفظ رساکا یہ ہے اللہم انی اعوذ بک ان اثمک بک وانا اعلم واستغفرک لہما اعلو  
 ذہبی کا لفظ رعنا یہ ہے کہ ایک آدمی نے حضرت سے کہا کل نجات کیونکر ہوگی نہ فرمایا تو  
 فریب نہ دے اس کو کہا اس کو کسلج کوئی فریب دے سکتا ہے فرمایا کہ کل تو مطابق امر خدا  
 رسول کرے اور مراد طیر وجہ اللہ ہو تو جو تم ریاء سے کہ وہ مشرک ہے مانتا اس کے  
 ریاء کار کو دن قیامت کے سامنے ساری خلائق کے چار ناموں نے بکار میں گئے اسے کافر  
 اسے فاجر اسے غادر اسے خاسر تیرا عمل برباد گیا تیرا اجر باطل ہوا تیرے لئے کچھ حصہ  
 آج کے دن نہیں ہے جاتو اپنا اجر اس شخص کے پاس سے اتنا س کر جس کے لئے تو عمل کرتا  
 تھا اسے فریبی نکار **ف** انہیں نصوص قطعیہ و احادیث سیدہ کے موجب ریاء کے شرک  
 ہونے پر علماء امت کا سلفاء و خلفاء اجماع ہو چکا ہے ولہذا کلمات اللہ ذم ریاء مطابق  
 ہیں اور امت کا تحریم و تعظیم پر ائمہ ریاء کے اطباء ہے **حکایت** عمر رضی اللہ عنہ نے  
 ایک شخص کو دیکھا کہ گردن جھکائے بیٹھا ہے کہا اے گردن والے گردن ادبچی کر خشیع  
 کچھ گردنوں میں نہیں ہوتا ہے وہ تو دونوں میں ہوتا ہے **حکایت** ابو امامہ نے  
 ایک شخص کو مسجد کے اندر سجدہ میں رونا دیکھ کر کہا اب استی لان ہذا فی مسجد  
 لینے اچھی تم ہو اچھی تم ہو کاش یہ رونا تیرا اندر تیرے گہر کے ہوتا قمار دہ لئے کہا نہ دہ  
 جب ریاء کرتا ہے تو اس قدر قائم فرماتا ہے عبدی لیسنہ عنی فیئیل لئے کہا اگر کوئی  
 کسی ریاء کار کو دیکھنا چاہے تو مجھے دیکھے یہ بھی کہا ہے کہ ترک العمل لاجل الناس  
 سرمایہ العمل لاجل الناس شہک والا خلاص ان یعافیک اللہ عنہما قال اللہ تعالیٰ  
 وقد منا الی ما علما من علی فجعلنا لا ہبلا مغشورا مراد وہ اعمال میں جسے قصد غیر اللہ  
 کیا گیا تھا تو نکال کر اب برباد دیا وہ ہمارے مشور کی طرح ہو گئے مراد ہمارے وہ غیبات  
 جو شعاع آفتاب میں نظر آتا ہے **ف** ریاء ما خود ہے رویت سے سمعہ سماع سے تعریف  
 ریاء مذموم کی یہ ہے کہ عامل اپنی عبادت سے ارادہ غیر وجہ اللہ کا کرے جیسے قصد  
 کرے کہ لوگ اس کی عبادت و کمال پر مطلع ہوں اور اسس الملاح سے اس کو مال  
 یا جاد یا ثمار حاصل ہو لاغورے و زردی رنگ ظاہر کرے یا پر انگذگی سے ہزار ہزار

بیعت اور پستی آواز اور آنکھیں بند رکھنا جس سے ایہام شدت اجتہاد کا عبادت میں  
 ہر یا علیٰ اور قلت اکل اور اپنی جان سے بے پروا رہے کہ اس کا اشتغال ساتھ امر  
 اہم کے معلوم ہو یا لگاتار روزے رکھے اور اکثر بیدار رہے اور دنیا و اہل دنیا سے  
 روگردان ہو مگر اس مخدول نے یہ بخانا کہ وہ اس دم اقیع ترین اراذل مردم ہے  
 مثل مکاسین و قطع الطريق و امثالہم کے کیونکہ انکو تو اپنے گناہوں کا اقرار ہے اور وہ  
 دین میں غرور نہیں کرتے بخلاف اس مخدول ممقوت کے یا زنی صلحا و ظاہر کرے جیسے  
 چلنے میں سر جھکائے ہوئے چلے اور آہستہ چلے اور ماتھے پر گٹھ بندھ کا جائے اور صوف  
 اور لباس و رشت پہنے وغیر ذلک تاکہ اس بات کا ایہام ہو کہ وہ عالم یا صوفی ہے حالانکہ  
 حقیقت علم و تقصوف سے وہ بالکل مغلس ہے اس مخدوع نے یہ بخانا کہ جرمال اس حلیہ  
 سے اس کے پاس آتا ہے اور اس کا قبول کرنا اس پر حرام ہے اگر یہ اس مال کھلے لیگا  
 تو فاسق ہو گا کیونکہ یہ اکل مال بالباطل ہے یا دماغ مذکر بنکر اظہار حفظ سن و لقاء  
 مشائخ و اتقان علوم کا کرے کیونکہ یہ یا اذال عین ہی بہت ہوتی ہے اور انواع ادب کے  
 غیر حضور بن یا ارکان نماز میں تطویل و تحمین کرے اور اظہار تخیل کرے یہی حال دزد  
 و ج و غیر ہما کا ہے انواع ریاء کے اعمال میں غیر محصور ہیں ہر کہی ریاء کا شدت حرص  
 سے اتقان و احکام ریاء پر خلوت میں ہی کام داسلے تالف کے کرتا ہے تاکہ یہ اس کی  
 عادت جلوت میں ہی رہے کچھ خدا کے خوف و حیا سے یہ کام نہیں کرتا کہی یوں ریاء کرتا  
 ہے کہ کسی امیر یا عالم یا صالح کا اپنے پاس داسلے ملاقات کے آنا چاہتا ہے تاکہ اس  
 سے تبرک حاصل کریں اور رفعت مرتبہ ثابت ہو یا ذکر کرتا ہے کہ میں اتنے مشائخ و کیچے  
 ہیں یہ ذکر بطور افتخار و رفعت کے غیر یہ کیا جاتا ہے خذلہ ہجاء ابی اب الہیہ الحافل  
 ایثار ہا علی طلب نخی الجاء والمنزلۃ واستقام الصیت حق تطبق الکلسن  
 بالنساء علیہ و یجلب الخطام من صائر الافاق الیہ **ف** مراد ریاء کار کی اگر نسی  
 ریاء ہے تو ساری عبادت اس کی باطل ہوئی کاش اتنی ہی برائی اس کو حاصل ہوتی شکل  
 تو یہ ہے کہ اس پر اثم عظیم و ذم قبیح ثابت ہوتا ہے وجہ تحریم و کبیر و شرک ہونے ریاء کے

ہے کہ اوسین استہزاء ہے سادہ حق کے دلہذاستی لعن کا ٹہرنا ہے اور ریا اکبر  
 کبار مہلکین سے قرار پائی ہے اسی جگہ سے حضرت نے نام اوسکا شرک اصغر رکھا ہے  
 ریا میں خلق پر تلبیس بھی ہوتی ہے کیونکہ اوسین ایہام اخلاص و اعانت خدا کا ہوتا ہے  
 حالانکہ وہ مخلص مطیع نہیں ہے بلکہ تلبیس کرنا دنیا میں بھی حرام ہے چہ جائے دین کی  
 جان کبھی اطلاق ریا کا امر مباح پر بھی ہوتا ہے جیسے طلب جاہ و توفیر بغیر عبادت کے  
 یا جیسے اچھا لباس پاکیزہ پہنانا کہ لوگ اوسکی تعریف یا بت نکافت و جمالت کے کریں  
 اس طرح ہر بخل دوزین و کرم کا حکم ہے جیسے اتفاق اغنیاء پر کرنا مکن نہ معرض عبادت  
 میں تگہ اسنے کہ لوگ اوسکو بھی کہیں سو یہ نوع حرام نہیں ہے حضرت جب باہر آتے عام  
 بلبر کر کے آئینہ دیکھ کر بال و چہرہ درست فرما کر آتے یہ بات حضرت کے حق میں متاکر  
 تھی تاکہ لوگوں کے نظروں سے دگرین قلوب خلق کو طرف حق کے مائل کریں و فیہ قرینۃ  
 دای قسبہ یہ حکم علماء و نحو ہم میں بھی جاری ہے جبکہ مقصود اذ نکا تحسین ہیئت نے  
 یہی امور ہوں **ف** غزالی دا بن عبد السلام کا اختلاف ہے حق میں اوس شخص کے  
 جسکا مقصد اپنے عمل سے ریا اور عبادت ہے غزالی کہتے ہیں اگر باعث دنیا غالب ہے تو  
 کچھ ثواب نہیں آتا اگر باعث آخرت غالب ہے تو ثواب ہے اور اگر دونوں باعث برابر  
 ہیں تو دونوں ساقط ہیں اب بھی کچھ ثواب نہوا ابن عبد السلام نے کہا مطلقاً کچھ ثواب  
 نہوا گا بدلیل احادیث من علی علائک فیہ خیر فی فاما منہ برحی حو للذی انشک و نحوہ  
 غزالی نے اس حدیث کو ماذل کیا ہے استواء ہر دو قصد پر یا قصد یا ارجح ہو صحیح کلام  
 غزالی کا یہ ہے کہ ریا اگرچہ حرام ہے مکن اصل ثواب سے مانع نہیں ہوتی ہے جبکہ باعث  
 عبادت اغلب ہو اسلئے یہ کہا ہے کہ اگر اطلاع مردم مزج و ستوی نشانہ ہوا و بصورت  
 فقد اس امر کے عبادت ترک نہ کرے اور اگر نہ مقصد ریا ہو تا تو اتمام نہ کرتا ایس صورت میں  
 گمان ہمارا دوسرا علم یہ ہے کہ ریا محیط اصل ثواب نہوا مکن مقدار قصد ریا پر عقاب اور  
 مقدار قصد ثواب پر ثواب ملے انتہی مکن قول سعید بن السیب و عبادہ بن صامت دلیل  
 ہیں اسپر کہ اوسکو اصلاً ثواب نہوا گا بلکہ خود غزالی نے اس سے پہلے یہ کہا تھا کہ جب صدقہ

و سلفہ میں قصد اجر و محبت کا جمیعاً کر لیا تو یہ وہ شرک ہو گا جو کہ منافقین اخلاص سے تو  
 اب کلام ابن عبد السلام ہی راجح ٹھہرا حائل ترجیح تجویز ہو اگر جب ریائے مباح ہر اور عبادت  
 کے ہوگی تو مقتضی اسقاط ثواب کے اصل سے نہ ٹھہریگی بلکہ مقدار مقصد عبادت پر ثواب ملے گا  
 اگرچہ ضعیف ہو اور اگر ریائے محرم ہر اور ہوگی تو وہ مقتضی سقوط اس اصلہ کے ہے کما دلت  
 علیہ الاحادیث المکتوبہ اور یہ آیت شریف فمن یعمل مثقال ذرۃ خیرا ینکحہ فی سنانی  
 اسکی نہیں ہے اسلئے کہ اسکی تقصیر نے جو کہ عبارت ہے قصد محرم سے سقوط اجر کو چھپ دیا  
 اب ایک ذرہ برابر ہی خیر باقی نہیں رہی تو آیت اسکو شامل نہوگی **فمن** بندہ سنے  
 جب ایک عبادت کا عقد اخلاص پر کیا پھر اوسپر ریائی تو اگر یہ ریاء بعد تمام عمل کے  
 آئی تو کچھ اثر نہ کرے گی کیونکہ وہ عبادت اخلاص پر تمام ہو چکی ہے اب اوپر اثر ریاء کا طاری  
 نہوگا اگر تکلف اسکا مظہر و مستحدث بہ نہیں ہے پھر اگر بقصد ریاء اسکا تکلف کیا تو قرآنی  
 نے کہا ہے کہ فہذا یحییٰ اور آثار و اخبار و دلیل ہیں اسپر کہ یہ تکلف محبط عمل ہے پھر  
 اس طاری کے مبطل ثواب عمل ہونے کو مستبعد جانا ہے اور یہ کہا ہے کہ فیس یہ ہے  
 کہ اپنے عمل مقتضی پر مشاب ہوگا اور سرآت طاعت خدا پر معاقب ہوگا اگرچہ بعد فراغ  
 کے اس سے کیوں نہ بخلاف اوس صورت کے کہ انشاء عمل میں عقد اسکا طرف ریاء  
 کے متغیر ہو گیا کہ یہ محبط بلکہ مقصد عبادت ہے اگر خالص ریائی آگئی ہے اور اگر ریائے محض  
 نہیں ہے لکن اتنی غالب ہوئی ہے کہ مقصد قرب کا جو کہ اوس میں تھا وہ دب گیا تو یہ افاد  
 عبادت میں متروک ہے حادث محاسبی کا میل طرف افاد کے ہے لکن احسن نزدیک ہمارے  
 یہ ہے کہ استعد یا جبکہ اسکا اثر عمل میں ظاہر نہ ہو بلکہ صدور عمل کا باعث دین سے باقی رہے  
 اور فقط سہ در اطلاع کا اس کے طرف منضاف ہو تو عمل فاسد نہوگا کیونکہ اصل نیت جو باعث  
 عمل ہے اہل اور حال علی اللاتمام ہی وہ ہنوز باقی ہے بخلاف اوس عارض ریاء کے کہ اگر لوگ  
 نہوتے تو نماز کو قطع کر دیتا مثلاً تو یہ مقصد عبادت کا اوس عبادت کو پھر عادیہ کرے اگر فرض  
 ہے اور احادیث دار وہ فی الریا محمول ہیں اوس صورت پر کہ مراد عمل سے کچھ نہوگا مگر ہی  
 خلق اور جو اخبار در بارہ شرک آئے ہیں وہ محمول ہیں اوس شکل پر کہ قصد ریاء کا مساد

قصد یا اغلب قصد ثواب سے ہو اور اگر نسبت اوسکے یہ قصد ضعیف ہے تو ثواب عمل کا باکلیہ  
 ضبط ہوگا اور نہ نماز لا تقی فا کے ٹھہرے گی اور اگر مثلاً ابتداء عقد نماز میں ریاء مقارن ہوئی  
 اور سلام پیرنے تک مستحضر ہے تو پیراوسکے قصد کرنے میں کچھ خلاف نہیں ہے وہ نماز  
 معتبر ہوئی اور اگر انشاء نماز میں نادوم ہو کر مستغفر ہوا تو ایک فرقہ نے کہا کہ وہ نماز منقذ  
 نہیں ہوئی اوسکو پیر سے پیر سے دوسرے فرقے نے کہا سارا فعل لغو ہوا مگر تحسرم  
 اوسی تحریم پر اوسکو پورا کر کے تیسرے فرقے نے کہا اوسکو کچھ ہی لازم نہیں ہے نماز  
 تمام کرے اسلئے کہ نظر خاتمہ پر ہے جس طرح کہ اگر ابتداء ساتھ اخلاص کی اور ختم ریاء پر کرتا تو  
 عمل اوسکا فاسد ہو جاتا وہ فون قول اخیر قیاس فقہ سے بالکل خارج ہیں خصوصاً اول  
 پر دو قول آسیر طرح یہ قول کہ اگر ختم باخلاص کرنا تو نماز صحیح ہوئی کیونکہ ریاء نیت میں قاصح  
 ہوتی ہے قیاس فقہ پر تو یہ بات سقیم ہے کہ اگر باعث عمل کا مجبور یا ہے ابتداء عقد میں طلب  
 ثواب اور امتثال امر تو اوسکا اقتضاح ہی منقذ نہ ہوا بعد کس طرح صحیح ہوگا کیونکہ اوسنے  
 جزم بنیت نہیں کیا ہے اوسنے تو تحریم لوگوں کے لئے باندھا ہے اگرچہ اوسکا کپڑا ناپاک تھا  
 اور اگر کیسا لہو تھا تو نماز ہی نہ پڑھتا اور اگر یہ صورت ہے کہ لوگ نہ چوستے تو یہی مناسبت  
 پڑھتا اور اچھی طرح صحیح طور پر پڑھتا لیکن اوسکو رغبت محبت میں ظاہر ہوئی تو وہ باعث  
 جمع ہو گئے اب اگر یہ مکمل صدقہ میں ہے تو عامی ہوا اجابت باعث ریاء اور طمع ٹھہرا  
 اجابت باعث ثواب پر فرض بعد عمل متقال ذرا خیرا یروہ دس بیسمل متقال ذرا شرا  
 یروہ اب اوسکو ثواب بقدر قصد صحیح ملے گا اور بقدر قصد فاسد عتاب ہوگا اور اعداد بہادر و کثر  
 ضبط مگر یکساں حکم نماز نافذ کا اس جگہ مثل اسی صدقہ کے ہے اور یہ نہیں کہہ سکتے ہیں کہ اسکی  
 نماز فاسد ہے یا اوسکی اقتدا کرنا باطل ہے اگرچہ یہ بات ظاہر ہو جائے کہ قصد اوسکا  
 ریاء اور اظہار حسن قرارت ہے آسلیئے کہ مسلمان کے ساتھ گمان نیک رکھنا چاہیے کہ آسنے  
 قصد ثواب کا اس تطہیر سے بھی کیا ہوگا تو باعتبار اس قصد کے نماز اوسکی صحیح ہے اور  
 اقتدا بھی درست اگرچہ اوسکے ساتھ دوسرا قصد بھی مقارن ہو گیا ہے جسکے سبب سے  
 وہ عامی ہے پیر اگر یہ دونوں باعث نماز فرض میں عارض ہوں اور ہر ایک باعث غیر

مستقل ہو اور اینٹاں ان دونوں سے حاصل ہو تو یہ واجب کو اوس سے ساقط نہیں کرتا اور اگر ہر ایک باعث اسطرچہ مستقل ہے کہ اگر باعث ریاسدوم ہو تو فرض ادا کرے اور اگر باعث فرض ہندوم ہو تو نماز ریا کے لئے پڑھے تو یہ شکل محل نظر ہے اور سخت محتمل ہے اسلئے ہتمالا یہ کہا جائیگا کہ واجب نماز خالص وجہ اسدہتی وہ پائی گئی یا یون کہا جائے کہ واجب ہتمالا اسر تہا باعث مستقل اور وہ پایا گیا سو غیر کا اقرار ان اوسکے ساتھ مسوغ سقوط فرض کو اوس سے نہیں ہے جس طرح کہ اگر کسی غضب کے گہرین نماز ادا کرتا اور اگر یہ ریاسد است کرنے میں طرف نماز کے ہے نہ ذات نماز میں تو یہ نماز قطعاً صحیح ہے اسلئے کہ باعث اصل صلوٰۃ کو اس حیثیت سے کہ وہ صلوٰۃ ہے غیر اسکا عارض نہیں ہوا یہ بحث اوس زیا میں ہوتی جو کہ باعث عمل پر ہوتی ہے رہا مجرد سرور بسبب اطلاع مردم کے جبکہ اسکا اثر وہاں تک نہ پہنچے کہ عمل میں تاثیر کرے تو نماز بمید ہے ہذا امانۃ لا تقابلقانون الفقہ والمسئلۃ غامضۃ من حیث ان الفقہاء لم یعرضوا لہا فی الفقہ والذین خاصوا فیہا لم یلاحظوا فی ان الذین الفقہاء بل حملہم الحصر علی تصفیۃ القلوب وطلب الاخلاص علی افساد العبادات بادی الخیاطی وما ذکرنا لہ القصد فیما نالہ والعلم عند اللہ تعالیٰ فیہ الخفی **ف** ریا کے لئے قبح میں درجات متفاوت ہیں اچھے ریا وہ ہے جو ایمان میں ہر وہ نشان منافقین کی ہے جبکہ ذم اسد تعالیٰ نے کثرت سے کتاب عزیز میں کی ہے اور انکو یہ وعید سنائی ہے ان المنافقین فی الدار الا سفلی من النار یہ لوگ بعد از من صحابہ کے تہرڑے رہ گئے ہاں جو لوگ مثل او نیکے قبح میں ہیں وہ کثرت سے موجود ہیں جیسے معتقدین بدع کفر و مثل انکار حشر یا انکار علم خدا بجزئیات یا اعتقاد واجب مطلقہ حالانکہ خلاف اسکے اظہار کرتے ہیں فلاں دسرا و قبیح احوال ہی لاء شیخ انہیں کے قریب وہ لوگ ہیں جو کہ اصول عبادات واجبہ میں ریا کرتے ہیں کہ خلوت میں تارک عبادت ہیں اور جلوت میں فاعل یہ کام بخوف مذمت کرتے ہیں حالانکہ یہ ریا ہی نزدیک خدا کے بڑا گناہ ہے اسلئے کہ غایت جہل پر مبنی اور اعلیٰ انواع مقت پر مودبی ہے انکے قریب وہ لوگ ہیں جو نوافل میں ریا کرتے ہیں کہ اتنا عادت نوافل کے رکھتے ہیں

اس دُرسے کہ کہیں ظالمین نہ کریں تو ناقص ٹھہرائیں اور خلوت میں ایثار کسل و عدم غلبے  
 اور کے ثواب میں ہوتی ہے آئنے قریب وہ لوگ ہیں جو اوصاف عبادت میں ریا کر سکتے  
 ہیں جیسے تحمین نماز اور احاطت ارکان و اظہار تحش و استکمال سائر کمالات جلوت میں  
 اور اقتدار دینی واجبات پر خلوت میں بخوف ایثار مذکور فی الزواجل سو یہ لوگ غلطی میں  
 کیونکہ اس میں بھی مثل باقیل کے تقدیم مخلوق کے خالق پر ہے پہر کہیں اسکے فاعل کو شیطان  
 اس میں لانا ہے کہ یہ کام اس کو اسطر جبر اچھا کر دکھاتا ہے کہ میں جو یہ بات کرتا ہوں  
 تو لوگوں کی صیانت کے لئے وقعت سے اپنے حق میں کرتا ہوں حالانکہ اگر یہ شخص بچا  
 ہوتا تو اپنے نفس کی صیانت فوات کمالات سے کرتا اور فعل خلوات سے بچتا اور  
 احوال اور کے توصاف دلیل ہیں اس بات پر کہ باعث اس کا کچھ نہیں ہے مگر یہی نظر خلق  
 کی یہ تو ادنیٰ محمدت کا راجی ہے نہ ادنیٰ صیانت کا ف جو شخص اپنے لئے ریا کرتا ہو  
 اور کے بھی کئی درجے ہیں اقیع یہ ہے کہ کسی مصیبت پر شکن ہونا چاہے مثلاً اظہار و صریح  
 وزہ اسلئے کرے کہ لوگ اس کو مستغف باہن صفت جان کر متولی مناسب و وصایا و دوا  
 احوال کا کر دین یا تفرقہ صدقات اور کے حوالہ کریں اور مقصود اسکا ان سب امور  
 سے یہ ہے کہ اوں میں خیانت کری یا مذکور و اعطد عالم و متعلم بنے اسلئے کہ کسی عورت  
 یا غلام پر ظفر باب ہو وے سو یہ لوگ اقیع مرانین ہیں تردیک اندر کے کیونکہ اوںہوں  
 طاعت رب کو ایک سلم طرف مصیبت کے اور ایک و صلہ طرف فسق کے ٹھہرایا ہے انکی  
 عاقبت بری ہوگی انہیں کے قریب لوگ ہیں جو مہم بمصیبت یا خیانت ہیں پہر اظہار طاعت  
 و صدقہ کا بقصد دفع اوس تہمت کے کرتے ہیں آئنے قریب وہ لوگ ہیں جنکا قصد یہ  
 ہے کہ کوئی خط مباح حاصل کریں جیسے مال یا کساح وغیرہ خطوط دینا آئے متسل وہ  
 لوگ ہیں کہ اظہار عبادات و ریح و تحش و نحو ذلک کا اسلئے کرتے ہیں کہ لوگ اوں کو بنظر  
 حقارت و چشم نقص نہ کہیں یا وہ صلحار میں شمار ہوں حالانکہ خلوت میں یہ کوئی کام نہیں  
 کرتے ہیں اسی قبیل سے یہ ہے کہ اظہار مفر کو جسدن کہ روز در کہنا سنت ہے شرک  
 کرے اس دُرسے کہ کہیں لوگ یہ گمان نہ کریں کہ اس شخص کو کچھ اعتنا و سائر لوافل کے

نہیں ہے لہذا اصول درجات الیاد و مراتب اصناف الملائکین امام غزالی کہتے ہیں و  
 جمیعہم تحت مقت اللہ و غضبہ و ہون من امثلہ المہلکات انتھی قصہ حدیث میں  
 آیا ہے کہ ریاچونشی کی چال سے بھی زیادہ خفی ہے سو یہ وہی ریا ہے جس میں فحول غلام کو  
 کنز ش ہو جاتی ہے عباد و جہلاء کا جو کہ آفات نفوس و غوائل قلوب سے ناواقف ہیں کیا ذکر  
 ہے اسکا بیان یہ ہے کہ زیادہ و طرح پر ہے ایک جلی یہ حامل و باعث ہوتی ہے غسل پر  
 دوسرے خفی یہ حامل نہیں ہوتی لکن مشقت کو سبک کر دیتی ہے جس طرح کسی شخص کو  
 ہر رات عادت نماز تہجد کے ہو اور یہ نماز اوسپر گران ہے لکن جب کوئی جہان اوسکے  
 گہراٹا ہے اور کوئی شخص اوسپر مطلع ہوتا ہے تو اسکو ایک طرح کا نشاط حاصل  
 ہوتا ہے اور تہجد پڑھنا آسان ہو جاتا ہے معہذا وہ عمل الہدی کے لئے کرتا ہے اگر اسکو  
 امید ثواب کی نہوتی تو وہ تہجد کیون پڑھتا اسکی نشانی یہ ہے کہ وہ تہجد پڑھی گو کوئی پھر  
 مطلع نہو ۲ اس سے اخفی وہ ریا ہے کہ جو حامل تہلیل و تخفیف پر بھی نہو معذ لک  
 اوسکے پاس ریا ہے اور اوسکے دل میں مثل آگ کے اندر پتھر کے چھپی ہوئی ہے اوسپر  
 اطلاع ممکن نہیں ہے مگر علامات سے اجلی علامات یہ ہے کہ لوگوں کی اطلاع اوسکی  
 عبادت و طاعت پر اوسکو خوش کرتی ہے لہذا اس سے خفی تر وہ ریا ہے کہ نہ اطلاع  
 چاہے نہ مسرت لائے لکن ابتدا اسلام کو دوست رکھے اور یہ چاہے کہ لوگ اوسکی  
 تعظیم کریں اور مزید ثناء کے ساتھ پیش آئیں اور اوسکی حاجت برآری کے طرف مبادرت  
 کریں اور معاملہ میں اوسکے ساتھ مسامحت بجالائیں اور جب وہ پاس اوسکے جاسے تو  
 اوسکے لئے توسیع مکان کریں اور جب کسی شخص کے طرف سے ان امور میں کوتاہی ہو  
 تو اوسکے دلپر گران گزرے اسلئے کہ جس طاعت کو اوسنے اپنے نفس میں مخفی رکھا  
 ہے اوسکو عظیم مانتا ہے تو گویا اسکا نفس بمقابلہ اوس طاعت کے طالب احترام  
 ہے یہاں تک کہ اگر فرضاً وہ یہ طاعات نہ کرتا تو طالب اس احترام کا بھی نہوتا تو اب اسنے  
 اس کے علم پر قناعت نہ کی اور آمیزش ریا خفی سے خالی نہ ٹھہرا غزالی کہتے ہیں وکل ذلک  
 یو شئ ان یحبط الاجر ولا یسلم منہ الا الصلایق اسی جگہ سے مخلصین ہمیشہ

ریا دخی سے خائف رہنے تھے اعمال صالحہ کو ایسے چہاتے تھے جیسے کیکو افتخار فواحش پر  
 حرص ہونی ہے یہ کام اس امید پر کرتے تھے کہ اللہ انکے عمل میں اخلاص دے اور دن  
 قیامت کو سامنے ساری خلق کے جزار اخلاص عطا فرمائے کیونکہ وہ جانتے تھے کہ اللہ اوی  
 عمل کو قبول کرتا ہے جو کہ خالص اوسکے لئے ہوتا ہے اور اپنی شدت حاجت اور فاقہ  
 کو ہی دن قیامت کے معلوم رکھتے تھے سو جو کوئی شخص اپنے نفس میں درمیان اطلاع  
 صنار و مجاہدین اور درمیان اطلاع غیر کے عبادات پر فرق پاتا ہے اوسکے نزدیک شائبہ  
 ریا کا موجود ہے کیونکہ اگر وہ یہ جانتا کہ نافع و ضار اور قادر ہر شے پر اللہ وعدہ لا شریک  
 ہے اور میں ہر شے سے عاجز ہوں تو نزدیک اوسکے صنار و غیر ہم یکساں و برابر ہوتے  
 اور نفس اوسکا حضور سے کسی بڑے شخص کے یا چھوٹے آدمی کے متاثر نہ ہوتا لیکن یہہ  
 بات نہیں ہے کہ ہر شائبہ ریا مفسد و محبط عمل ہو بلکہ سرد و کبھی محمود ہوتا ہے اسطرح  
 کہ اس امر کا شہود کرے کہ اللہ نے اوسکو میرے اس عمل پر اطلاع دی ہے تاکہ احوال  
 جمیل میرا اور اپنا لطف ساتھ میرے ظاہر کرے کیونکہ اسنے تو بجائے خود اپنے طاعت  
 و معصیت کو چہا یا تھا مگر اللہ نے اوسکی معصیت ستور رکھے اور طاعت ظاہر کی و  
 لطف انظم مستقر القبیحہ و اظہار الجمیل تو یہ فرحت اسکی جمیل نظر و وسیع لطف خدا سے  
 ہونے نہ لوگوں کے محبت اور اپنے قیام منزلت سے اوسکے دون میں قل بفضل  
 اللہ و بن حمتہ فذلک فلفض حیایا اسباب کا شہود کرے کہ جس صورت میں اللہ نے  
 اوسکے قبیح کو ستور اور اوسکی طاعت کو دنیا میں ظاہر کیا تو آخرت میں ہی اسطرح  
 کریگا محدث ہا ستقر اللہ علی عبد ذنبانی الذین الاستدلا علیہ فی الاخرۃ یا یہ گمان  
 کرے کہ جو لوگ میرے حال پر مطلع ہیں وہ میرے اقتدا میں رغبت کریں گے اس سے  
 اجر میرا مضاعف ہو گا اجر علانیہ کا آخر البسب ظہور کے اور اجر ستر کا بسبب قصد الد  
 لیکر اسنے کہ جسکی اقتدا کسی طاعت میں کی جاتی ہے اوسکو برابر اقتدا کرنے والوں کے  
 اجر ملتا ہے بغیر اسکے کہ اُنکے اجر میں کچھ کمی ہو یہ توقع اس لائق ہے کہ اوس سے  
 سرور ناشے ہو فان ظہور مخالفی الراجح لذیذی جب اللہ و راکا حالۃ یا اسباب

پر فرحناک ہو کہ اللہ نے اس کو ایسی توفیق دی جس کے سبب سے لوگ اس کی مدحت کرتے  
 ہیں اور بسبب اس توفیق کے اس کو دوست رکھتے ہیں اور ان لوگوں کو اس جماعت  
 کا ساتھ دینا جو گنہگار ہو کر مطہرین پرستہز کرتے ہیں اور ان کو ستاتے ہیں علامت اس  
 فرحت کی یہ ہے کہ غیر کی مدح پر بھی ویسا ہی خوش ہو جیسا کہ اپنی مدح پر خوش ہوتا ہے  
**ف** سہ در مذموم وہ ہے کہ اس بات پر خوش ہو کہ اس کی منزلت لوگوں کے دلوں  
 میں قائم ہے اور وہ اس کی تعظیم کریم کرتے ہیں اور اس کی قضاء حاج کے لئے طیار  
 ہیں کہ یہ مکر وہ ہے اس تقریر سے یہ بات معلوم ہوئی کہ کتم عمل میں فائدہ اخلاص و  
 نجات کا ریا سے ہے اور اظہار عمل میں فائدہ اقتدار اور ترغیب نے اخیر کا ہے لکن  
 اوسین آفت ریا لگی ہوئی ہے آئندہ دو فن قسم پر شنا کی ہے ان تبدل الصدقات  
 فنعما ہی وان تھنھا و توفیھا الفقراء فھو خیر لکھ لکن اسرار کی مدح کی ہے اس لئے  
 کہ اوسین سلامتی ہے اس آفت عظیمہ سے جس سے کمتر لوگ سلامت رہتے ہیں ہاں  
 جس جگہ اسرار متعذر ہے وہاں اظہار مدوح ہوتا ہے جیسے غزوہ حج و جمعہ  
 و جماعات کہ یہاں اظہار کرنا ہی مبادرت کرنا ہے طرف اس کے اور اظہار رغبت  
 کرنا ہے اوسین واسطے تحریف کے لکن اس شرط سے کہ شائبہ ریا کا نہ ہو حاصل یہ  
 ہے کہ جب عمل ان شوائب سے خالص ہوگا اور اس کے اظہار میں کسیکو ایذا نہ ہوگی اور  
 اوسین برا لگنے نہ کرنا لوگوں کا اقتدار و تاسی پر اس خیر کے کرنے میں اور مبادرت  
 کرنا طرف اس کے ہوگا اس لئے کہ یہ شخص منجملہ علماء و صلحاء کے ہے جس کے اقتدار کے طرف  
 سب لوگ شتابی کرتے ہیں تو اظہار افضل ہے کیونکہ یہ مقام انبیاء اور اذن کے  
 وراثت کا ہے اور یہ لوگ امر اکمل ہی کے ساتھ مخصوص ہوتے ہیں اور اس اظہار  
 کا نفع متعدی ہے لقولہ صلعم من سن سنة حسنة فله اجرھا و اجر من یعمل بھا  
 الی یوم القیامة اور اگر کوئی شرط ان میں سے مختل ہو گئی تو پھر اسرار افضل ہے اسی  
 تفصیل پر اطلاق افضلیت اسرار کا محمول ہے ہاں مرتبہ اظہار فاضل کا مزہ قدم  
 عباد و علماء ہے کیونکہ وہ اظہار میں تشبہ اقویاء ہوتے ہیں اور ان کے دل اخلاص پر

قوی نہیں ہونے اسلئے اجورانکے بسبب ربا کے جبط ہو جاتے ہیں اور اسکا تعلق کرنا  
 ناممکن ہے ملامت حق کی اسجگہ یہ ہے کہ جس منصب پر یہ ہے اگر کوئی دوسرا شخص  
 اسکے اقران میں سے اس جگہ پر قائم ہو تو یہ متاثر نہ ہو بلکہ مخلص رہے اور اگر یہ بات  
 اپنے نفس سے نہیں جانتا ہے تو ریاکار ہے کیونکہ اگر ملاحظہ نظر خلق اسکو نہوتا تو ہرگز  
 اپنے نفس کو غیر پر بار جو اس علم کے کہ غیر کفایت کر سکتا ہے احتیاز نہ کرتا فلجہد العبد  
 خلع النفس فاذا اخذ دوح والشیطان من صمد وحب الحیال علی القلب خالیہ یہ  
 بات بہت کم ہوتی ہے کہ اعمال ظاہر و آفات احتیاز سے سلامت رہیں اسلئے سلاقی  
 اسی اخفائیں ہے **ف** بھلا اظہار کے ایک تحدث بھل ہے بعد فراغ کے عمل سے  
 بلکہ اسکا خطرہ سخت تر ہے اس جہت سے کہ کہی زبان پر نہ باتی یا مبالغہ جاری ہو جاتا  
 ہے اور نفس کو اظہار و عادی میں لذت ملتی ہے اور اس جہت سے آسان بھی ہے  
 کہ یہ ریا عمل خالص ماضی کو جبط نہیں کرتی ہے اکثر لوگ طامات کا بجالانا بخوف ریا  
 ترک کر دیتے ہیں یہ کچھ مطلقاً محمود نہیں ہے اسلئے کہ اعمال و دطر چہرہ ہیں ایک  
 لازم بدن جنکو کچھ تعلق غیر سے نہیں ہے اور نہ کوئی لذت عین اول اعمال میں ہے  
 جیسے نماز و روزہ حج سو اگر باعث ابتدا و سین نری رویت خلق ہو تو یہ مصیبت محض  
 ہے اسکا ترک کرنا واجب ہے اس مصیبت میں اس کیفیت پر رخصت نہیں اور اگر  
 باعث او شہ پر تفرق اے اسد ہے لکن ریادقت عقد عبادت کے عارض ہوئی تو ہسکو  
 شروع کر دے اور دور کر لے میں اس عارض کے مجاہدہ نفس بجالائے اسطرح  
 اگر اثناء عمل میں عارض ہو تو نفس کو طرف اخلاص کے تہر آجرا پہرے یہاں تک کہ  
 اسکو نام کرے کیونکہ شیطان پہلے کو طرف ترک عمل کے بلاتا ہے جب اسکی بات  
 ماننی نہیں جاتی اور آدمی عزم باہجزم کر کے اس کام کو شروع کر دیتا ہے تو پھر  
 وہ طرف ریا کے بلاتا ہے جب اس سے بھی اوسنے اعراض کیا اور مجاہدہ سے شیش  
 آیا یہاں تک کہ اس کام سے فارغ ہوا تو اب اسکو ندامت دلاتا ہے کہ تو ریاکار ہے  
 اسد مجھ کو اس عمل کا کچھ نفع نہ لگا جب تک کہ تو ایسا کام کرنا چھوڑ دے گا اور پھر وہ اسکو کیلگا

انی اسل اس طرح سنیان اپنے غرض حاصل کرتا ہے فک منہ علی حذر فاذ لا امر کمہنا  
 والذہ قلبک الحیا من اللہ تعالیٰ اللہ تیرے اندر ایک باعث دینی عمل پر پیدا کر دیا ہے  
 اب تو کیوں تل کو ترک کرے بلکہ مجاہدہ نفس اخلاص میں کرے اور مکائد دشمن کے دھوکے  
 میں نہ آوے تیرے باپ آدم علیہ السلام کا دشمن ہے دوسری قسم اعمال کی رو سے  
 جو کہ متعلق خلق سے اس قسم میں آفات و اخطار غلطیہ بین اعظم بلایا خلافت ہے پہر  
 قضا پر تدبیر و تدبیر و اقرار پر اتفاق مال سو جو کہ دنیا اپنے طرف مائل کرے اور  
 طمع حبشہ دے اور اللہ کی راہ میں اس کو کوم لائم نہ پکڑے اور وہ دنیا و اہل دنیا  
 سے اعراض کرے اور منحرف نہ ہو مگر واسطے حق کے اور ساکن نہ ہو مگر واسطے اللہ کے تو  
 وہ مستحق اسکا ہے کہ اہل ولایت و نیویہ و اخرویہ سے ہو اور جہنم کوئی شیطاں  
 میں سے مفقود ہو تو یہ ولایات باقیا ہوا دوسرے حق میں سخت مضربین وہ انکے  
 اختیار کرنے سے باز رہے اور وہو کے میں نائے اسکا نفس اسکو یہ فریب دیکھا  
 کہ تو عدل کر لگا اور قائم بحق ولایت ہو گا اور تجھ کو میل طرف شوائب ریا و طمع کے ہو گا  
 کیونکہ نفس اسکا اس قبول میں کاذب ہے آؤس سے حذر کرنا چاہئے نفس کے  
 نزدیک کوئی چیز لذت تر جاہ و ولایات سے نہیں ہے کچھ دور نہیں ہے کہ محبت  
 ولایات کی حامل ہلاک پر ہو اسی جگہ سے ایک شخص نے عمر بن خطاب سے اذن  
 چاہا ہتا کہ میں بعد فراغ کے نماز صبح سے لوگوں کو وعظ کیا کروں اسکو منع کر دیا  
 اوس نے کہا تم مجھ کو نصیح مردم سے منع کرتے ہو فرمایا اخی ان تنقیح حتی تبلغ الثریا  
 ان ان کو لائق نہیں ہے کہ فضائل تذکیر باللہ اور علم پر وہو کا کہائے کیونکہ اس کا  
 خطرہ عظیم ہے ہم کسی کو حکم اسکے ترک کا نہیں کرتے اسلئے کہ نفس تذکیر میں کوئی آفت  
 نہیں ہے آفت تو اظہار قصدی میں ہے وعظ ہو یا اقرار یا اخبار یا روایت سو جب  
 تک اپنے نفس میں باعث دینی پائے تب تک ترک قصدی نہ کرے اگرچہ کسی قدر  
 ریا سے محزون ہو بلکہ ہم تو یہ امر کرتے ہیں کہ کام کرے اور مجاہدہ نفس اخلاص  
 و تترہ بین خطرات ریا سے بچا لائے شوائب ریا کا کیا ذکر ہے آنحاصل امور میں طرح

این ایک ولایات انکا امتداد عظیم فن ہے صفاء سرے سے اسکو ترک کر دین و دوسری  
 صلوات و نحو ہا اسکو صفاء ترک نہ کریں اور نہ اتویا اگر دفع ثواب ریامین کوشش  
 کرتے رہیں تو سرے تصدی واسطے علوم کے یہ مرتبہ واسطے ہے در میان ان دو  
 مراتب کے لکن یہ مرتبہ اشبہ بولات ہے اور آفات سے قریب تر ہے تو محذر کرنا اس  
 حق میں صفاء کے اسلم ہے باقی رہا مرتبہ چارم کہ وہ جمع مال و انفاق مال ہے سو  
 بعض علمائے اسکو اشتغال ذکر و توافل پر فیضیت دی ہے اور بعض نے بالکس  
 اسکے کہا ہے حق یہ ہے کہ اس میں بھی آفات عظیمہ ہیں جیسے طلب ثناء و استعجاب قلوب و  
 تیز نفس باعطاء آپس جو شخص ان آفات سے رہائی پائی تو اسکے لئے جمع و انفاق  
 افضل ہے اسلئے کہ اس میں وصل منقطعین و کنایات مستحقین و تقرب بالبر طرف رب العالمین  
 کے ہے اور جو شخص ان آفات سے خلاص نہ ہو تو اولے اولے لئے یہ ہے کہ ملازمت  
 عبادات و استغفار و سعی آداب و کمالات عبادت میں کرے **ف** ایک علامت  
 اخلاص عالم کی علم میں یہ ہے کہ اگر کوئی شخص بہتر دنیا کرادس سے وعظ میں یا  
 کثرت علم میں ظاہر ہو اور لوگ شدید القبول ہوں واسطے اسکے تو یہ اپنے جی میں بخیا  
 ہو اور آپس حسد نہ کرے ہاں اگر اسکو رشک آئے یا کچھ ڈر نہیں ہے لینے اپنے نفس  
 کے لئے یہ تمنا کرے کہ محکو بھی اسطرح حکا علم ہوتا اور اگر اکابر اسکے مجلس میں آئیں تو  
 اسکے کلام میں تغیر آئے بلکہ سارے خلق کو ایک ہی بشر سے دیکھے اور لوگوں کا ہر اد  
 اپنے راہوں میں چلنا و دست نہ کرے **ف** کمات و احادیث و کلام اللہ سے یہ بات  
 ظاہر ہو گئی کہ ریا محبط اعمال ہوتی ہے اور سب ہی مقت کا نزدیک خدا کے اور جواب  
 ہے لمن و طرد کو اور منجل کبار مہلکات کے ہے اور جس امر کا یہ وصف ہو تو وہ لائق اسکے  
 ہے کہ ہر موفی سابق حد سے اسکے ازالہ میں ساء مجاہدہ کے کر باندھے اور مشاق  
 شدید کا تحمل کرے اور قوت شہوات کا مکار و کرے اسلئے کہ کوئی شخص اس کے  
 طرف محتاج ہونے سے شفاک نہیں ہو سکتا ہے مگر جبکو اللہ تعالیٰ اپنے قلب سلیم نفی  
 خالص ثواب ملاحظہ اغراض و مخلوقین سے عطا کیا ہو اور وہ شہود رب العالمین میں دانا

مستغرق رہتا ہو وقلیل ماہم ورنہ غالب خلق اسی حال پر مطبوع ہے ریاضین اگر اور کچھ  
 نہوتا مگر یہی اجاب عبادت واحدہ تو اس کے شوم و ضرر کے لئے اتنا ہی کافی تھا لیکن  
 آخرت میں ہر انسان ایسی ایک عبادت کا محتاج ہوگا جس سے کف اس کے حسنات کا رائج  
 ہو جائے ورنہ اس کو ناز کی طرف لیجا میں گئے اور جو کوئی اللہ کے نسخہ میں طالب رضا کے  
 خلق ہوتا ہے اللہ اس سے بیزار ہو جاتا ہے اور خلق کو اس پر خفا کر دیتا ہے حالانکہ  
 رضاے خلق ایک ایسی غایت ہے جو میسر نہیں آسکتی جب ایک قوم کو یہ شخص رضی  
 کر لگا تو دوسری قوم کو غصہ میں لائیگا پھر اسکی کیا عرض ادنیٰ مدح میں ہے کہ اللہ  
 کے ذمہ و غضب پر اسنے انکی مدح کو اپنے حق میں اختیار کیا ہے حالانکہ لوگوں کی  
 تعریف کرنے سے نہ کوئی نفع اسکو ملتا ہے اور نہ کوئی ضرر دور ہوتا ہے یہ بات تو  
 خاص اللہ وحدہ لا شریک لہ کے لئے ہے کہ وہی اسکا مستحق ہے کہ سب لوگ اسکی  
 قصد تنہا کریں کیونکہ مسخر قلوب بین و اعطاء وہی ہے فلا سرائق ولا معطی ولا ضار  
 ولا نافع الاھو عن وجل اور جبکو خلق میں طمع ہوتی ہے وہ ذل و خیت یا منت و  
 مہانت سے ہرگز خالی نہیں رہتا تو اب اس رجاء کاذب اور وہم فاسد پر اس چیز  
 کا چوڑنا جو اللہ کے پاس ہے کیونکر ہو سکتا ہے حالانکہ یہ رجاء و وہم کبھی مصیب اور  
 کبھی مخفی ہوتا ہے اور اگر ان لوگوں کو اس ریا پر اطلاع ہو جو انکے دل میں ہے تو  
 یہ خود اسکو مطرود و معقوت مذموم و محروم رکھیں جو شخص اس امر کو بعین بصیرت  
 نظر کر لگا اور اسکی رغبت خلق میں سست پڑ جائیگی اور وہ صدق پر متوجہ ہوگا یہ تو دوا  
 علمی ہوئی رہنے دوا علمی سودہ یہ ہے کہ اخفاء عبادات کی عادت ڈالے جس طرح کہ  
 فواحش کا اخفا کیا کرتا ہے یہاں تک کہ اسکا دل اللہ کے علم و اطلاع پر قانع ہو جائے  
 اور نفس طرف طلب علم غیر اللہ کے اس سے منازعت نہ کرے اور اس اخفاء میں تکلف  
 اختیار کرے اگرچہ ابتداء میں یہ بات شاق ہوگی لیکن جو کوئی اس پر ایک مدت تک تکلف  
 صبر کر لگا اس سے ثقل اس تکلف کا ساقط ہو جائے گا اور اللہ اپنے فضل سے اسکی  
 مدد کر لگا جس سے اسکی ترقی ہوگی ان الله لا یغیر ما بقی مرحتی یغیر واما بالنفس

بندہ کہہ طرف سے مجاہدہ و قرعہ باب کریم ہے اور اللہ کے طرف سے ہدایت و فتح اور  
 اللہ لا یضیع اجر المحسنین وان تک حسنة فیضا عفا وینت من لدنہ احسا  
 عظیم انتہی کلام الشیخ ابن حجر المکی فی کتابہ الزوجہ لمحمد و قال روح لما تکلمنا  
 بحمد اللہ علی ہذہ الکبائر العظیمہ وما یتعلق ہا، ہما یحتاج الخلق الیہ و یسبطن  
 الکلام فی ذلک وان کاں بالنسبہ الی احواء العلم و مختصہر احد الزنا ان مختصم  
 الکلام فیہا لذلک شی من الانبیاء و الاحادیث الدالہ علی مدح الاخلاص و  
 اب المحلصین و ما وعد اللہ لہم لیکن ذلک باعنا للخلق علی شحری الاخلاص  
 و مباعداً الی بلاذ الاستیاء لا تعرف کما و ضلہ الا باضداد ہا لکن اس جگہ  
 کچھ ضرورت نفل کرنے کلام مذکور کی نہیں ہے رسالہ لسان العرفان میں بحث ربانی  
 اس مقام سے زیادہ تر لکھی گئی ہے اور رسالہ قواعد و اس میں بیان کیا ہے  
 ذنوب ظاہرہ و باطنیہ کا جو چکا ہے اس جگہ فقط اتنا مقصود تھا کہ بیان عقائد صحیحہ  
 فرقہ ناجیہ کا مطابق کلمات ائمہ دین و فقہاء مسلمین و صوفیہ متبعین و زمرہ محدثین  
 محققین و اس میں فی العلم کے کیا جائے کیونکہ دائرہ مدار نجات کا عقائد پر ہے ہمراہ  
 درستی عقیدہ و اخلاص کے عمل قلیل کافی ہو جاتا ہے جس طرح کہ حدیث میں آیا ہے  
 اخلاص دینک ینکف القلیل من العمل و الا ابن ابی الدنیا و الحاکو اور ہمسراہ  
 فساد عقیدہ و اخلاص کا ریا کے کوئی عمل مقبول نہیں ہوتا حضرت نے فرمایا ہے لا یقبل  
 من العمل الا ما کان خالصا و بتنی بہ و حقہ س و الا الطہرانی الحاصل طالب نجات  
 و ناجر آخرت کو واجب ہے کہ تصحیح عقائد میں مجاہدہ کرے اور یہ بات قطعاً جان لے  
 کہ شرک و کفر و ریا کے ہوتے ہوئے ہرگز کوئی عبادت و حسنہ نفع نہیں دے گا اگرچہ  
 دعوے اسلام کا اور ادعا ایمان کا کرے اکثر لوگ کلمہ گو ہیں اور نماز و روزہ  
 و زکوٰۃ و حج ادا کرتے ہیں لکن وقایہ شرک و حقایق ریا کو نہیں جانتے اور کلمات  
 کفر سے احتراز نہیں کرتے اسلئے انکا اسلام ظاہر اور اقرار ایمان نفع نہیں دیتا اور  
 کوئی اثر و برکت ایمان کا انکے حال قال پر پایا نہیں جاتا اکثر خلق ہی جانتی ہے

اگر شرک نام ہے عبادت غیر اللہ کا اور ہم تو کسی بت یا چاند یا سورج کو سجدہ نہیں کرتے مین اور نہ کوئی رسم  
 کفر کی ہماری گہر مین ہوتی ہے اور نہ ہم کسی کے دکہانے ستانے کو ناز و رور و بجالاتے مین بہر کم  
 طرح ناسلمان یا غیر تاجی ہو گئی سو یہ محض مخالفت ہے ابلیس لعین کا اور غرور ہے نفس سرکش کا اسلئے کہ  
 شرک و ریاد بدعات کا حال مثل کبار مذنوب ظاہرہ کے نہیں ہے کہ شخص او کو معلوم کر سکے جس طرح  
 ہر عالم جاہل مسلمان جانتا ہے کہ زنا کاری شرابی بخاری قتل نفس حرام ہے بلکہ شرک کے حقین شارع  
 نے یہ فرمایا ہے کہ وہ رفتار مورچہ سے شب سیاہ مین سنگ سیاہ پر بھی زیادہ تر خفی ہے اور شرک  
 کے ستر دروازے مین اور بدعت کے بہتر دروازے مین اور کلمات کفر جیسا ب مین تو بہر چوب  
 ایک کر انسان تمام عزم و ہمت کے ساتھ دریافت کرنے پر ان ابواب کثیرہ کے کمر نہ باندھ سکا تب تک  
 تاجی ہونا و سکا ان آفات سے نہایت مشکل ہے لکن سجدہ نقالی اس زمانہ مین تفتیح امور مذکورہ کے  
 رسائل متعددہ مین بحوالہ نصوص و اولہ بخوبی ہو گئی ہے اب فقط توجہ کرنا اہل دین کا طرف دریافت  
 کرنے اشیاء مذکورہ کے باقی ہے وہ دلائل و مسائل جنہیں علماء کو لغزش ہو جاتی ہے جہاں لکھا و ذکر ہے  
 وہ معادل کتاب و خزائن سنت سے بکشتش و کوشش تمام رسائل اردو مین مع کلام اللہ اسلام تحقیقا  
 نقول محدثین و فقہاء جامعین یکجا جمع کر دئے گئے مین

دویم ترانہ گنج مقصود نشان پختہ تروی خواہی یابری

اکثر تالیفات اس زمانہ کی حدال و مرابین اور اکثر اعمال خلق کے شرک و ریامین حرف شناسون  
 کا سار شغل مین منحصر ہے کہ باہم بحث مسائل فرو عیہ کیا کریں بہر موضع اختلاف مین ایک دوسرے  
 کی تفصیل تکفیر رسالون مین لکھا کریں یہ فکر کسی شخص کو نہیں ہے کہ اپنے عبادات کے ارکان آداب  
 و کمالات و ثنات کو اچھی طرح مطابق ما ثورات سلف صلحا کے سیکھ کر عمل مین لائیں جس سے اون کا  
 نماز روزہ و زکوٰۃ صحیح ٹہرے بہر او کے اندر واسطے تحصیل اخلاص کے بقدر مقدور سعی ہوون  
 اور اوقات فرصت مین دقائق و حقائق ریاد شرک کو جو کہ محبط عمل و موجب ردت و قتل مین دریا  
 کر کے اون طرائق سے آپ کو دور کریں اور ابواب بدعات سے اپنی جان کو بچا دیں اسلئے کہ طرائق  
 حق اور سبیل صدق ایک ہے اور سبیل و طرق ضلالت بہت مین جسطرح کہ اللہ تعالیٰ نے  
 فرمایا ہے ان هدا اصراطی مستقیم فاتبوع ولا تتبعی السبل فتفرق بک عن سبیلہ اور اس

باب میں ایک حدیث بھی آئی ہے کہ حضرت نے ایک سیدھی کیر کھینچی پہر او سکے دائیں ہاتھ  
اور کیر میں بڑی کھینچ کر لیا کہ یہ سب راہیں شیطاں کی ہیں ہر راہ پر ایک شیطاں بیٹھا ہے وہ  
اوسکو طرف طریق کچے لگے بلاتا ہے اور یہ راہ ایک سیدھا راستہ ہے سو تم اس پر چلو ہر طرف بہک  
کر بخار و آفتاب اس حدیث کے مشکوٰۃ وغیر میں لکھے ہیں یہ حاصل مضمون حدیث مذکور کا ہے کہ یہ  
زمانہ ہمارا اختلاف مذاہب و اعتقاف مشرب کا ہے حضرت نے اسکی خبر پہلے سے ہو کر دیدی ہے  
اور ایسے زمانہ میں ہو کر حکم فرمایا ہے کہ ہم سنت نبوی پر اور طریقہ خلفاء راشدین مہدیین پر جمی  
رہیں بہتر فرقہ اسلام کے بعد زمانہ خیمہ کی حادث ہوئے تھے اور ایک عجب جنگا سردین میں ہر پا  
ہر اتنا ہلکی نفس و دنیا لکن حجت بالغہ الہی نے اوں سبکو منقرض کر دیا سو اسے دوستہ فرق  
سنالہ کے جیسے روافض خواج و غیر ہا ہیں اب کوئی فرقہ مثل معتزلہ وغیرہ کے اکثر بلا واسطہ میں  
باقی رہا اور فرقہ ناجیہ اہل سنت جیسے ائمہ و مخالفین مذہب پر غالب رہا لکن اس قرب  
زمانہ میں بسبب قرب سامت کے باہم فرق اہل سنت کے خانہ جنگی شروع ہو گئی ہے  
جسکے سبب اکثر مسلمان متزلزل ہو گئی اور انکو تمیز حق کا باطل سے نہ ملتا ہے فرقہ کے عوام کو اپنے  
طرف کھینچا جسکی تقدیر میں جو خرابی لکھی تھی وہ اوسکو پیش آئی اگرچہ خدا کا دین اور رسول کی  
شرح واضح ہے اور دروسیان غالی و جانی کے ہے انکا حال تو یہ ہوا انکے مقابل میں کچھ ایسے  
لوگ بھی حادث ہوئے ہیں جو کہ طریقہ اہل بیح و فرقہ منالہ سابقہ و نافہ ملت ہیں اور دین اسلام میں  
طبیح طرح کے ٹکڑے نکالتے ہیں اور الفاظ و عبارات قرآن و حدیث کے تکذیب و تحریف کرنا  
چاہتے ہیں و لکن یہ بات اونکو حسب و نحوہ اب یک مبسر نہیں آئی اور ان شارائے تقالے بمقتضی  
حدیث لا تزال طائفت من امتی ظاہرین علی الحق لایحی الہم من خالفہم آیندہ بھی مبسر نہ ہوگی  
گو کتنا ہی سراپا مارا کریں لکن اس جیسے میں اتنی خرابی ضرور لاحق حال عوام و جہال اور  
اکثر خاص کا لالعام کے ہو گئی ہے کہ دین و آخرت سے غافل یا اوسکی جا حد ہو کر بند و دنیا  
دور ہم اور طالب مال و جہاد ننگے ہیں اور ایسے اعمال کرنے لگے ہیں جیسے کہ یوم الحساب پر یقین  
نہ رکھنے والے کرتے ہیں دکان ذلالت فی الکتاب مسطوحہ ایسے وقت میں کمان علم سے عالم  
معلوم ہوتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اہل علم سے اس بات کا عہد و پیمان لیا ہے کہ وہ آیات

کتاب و اسرار دین ستطاب کی تبلیغ و قیمن عباد الہ کو کروین و حائق فیقی الہ بالہ علیہ توکلت  
والیہ انیب و اخود عن ان الہم للہ رب العالمین

## فہرست

دیباچہ کتاب

فصل ۱ بیان میں فضل علم سلف کے علم خلف پر

فصل ۲ بیان میں مذاہب اہل اصمار کے

فصل ۳ بیان میں اُن فرقوں کے جو راہ ہدی سے گمراہ ہو گئے ہیں

فصل ۴ بیان میں فقہ اکبر جو منسوب طرف امام اعظم رخ کے ہے

فصل ۵ بیان میں عقیدہ ابو الحسن اشعری رح کے مطابق کتاب المواعظ والاعتبار مقرر بنی رح کے

فصل ۶ بیان میں عقائد امام احمد بن حسن بقی رح کے

فصل ۷ بیان میں عقیدہ امام غزالی رح کے مطابق کتاب احیاء الاحیاء کے تالیف امام محمد ستی رح

فصل ۸ بیان میں اعتقاد امام ابو عثمان اسمعیل بن عبد الرحمن صابونی رح کے

فصل ۹ بیان میں عقائد نسفی کے موافق شرح عقائد سعد الدین تقازانی کے

فصل ۱۰ بیان میں عقائد حنابلہ کے مطابق کتاب حاوی الارواح حافظ ابن القیم رح کے

فصل ۱۱ بیان میں عقائد کتاب تعرف لمن سبب التصوف تالیف امام ابی مکرم بن اتحقق کلابادی بخاری رح کے

فصل ۱۲ بیان میں عقیدہ شیخ محی الدین بن عربی صاحب کتاب فتوحات مکیہ کے مطابق کتاب البیواقی

والجواب امام شمرانی رح کے

فصل ۱۳ بیان میں عقائد کتاب غنیۃ الطالبین شیخ عبد القادر جیلانی رح کے

فصل ۱۴ بیان میں عقائد شیخ احمد سہروردی محد و الفغانی رح کے مطابق مکتوب ۲۶۶

فصل ۱۵ بیان میں حسن عقیدہ شاہ ولی الدین عبد الرحیم محدث دہلوی رح کے

فصل ۱۶ بیان میں عقیدہ قاضی شہار الدین پانی پتی رح کے مطابق کتاب مالا بد منہ کے

فصل ۱۷ بیان میں عقائد ضروریہ اسلام کے مطابق رسالہ پنجابہ شیخ محمد فاخر زائر الہادی ثم المسکبی رح کے

فصل بیان عقائد صوفیہ صافیہ سہمہ قتالی کے مطابق کتاب سبع سنابل تالیف میر عبد الواد عبد العزیزی رحمہ اللہ کے  
فصل بیان میں عقائد اہل حدیث کے مطابق کتاب تطف الثمر فی بیان عقیدۃ اہل الاثر کے  
فصل بیان میں عقائد شیخ شہاب الدین سہروردی بیطریقیت شیخ مصلح الدین سعدی شیرازی رحمہ اللہ کے  
فصل بیان میں اختلاف واستقامت عقائد فرقہ ناجیہ اہلسنت وجماعت کے  
خاتمۃ الرسالہ بیان میں مشرک وکلمات کفر و انواع ربایہ و حکم ربایہ کے

صحیفہ

صفحہ	سطر	خطا	مساب	صفحہ	سطر	خطا	مساب
۵	۶	۱	م	۲۶	۲	مذہب	مذہب امام
۸	۱۶	الملائکہ	الملائکہ	۲۸	۲۳	الطلاق کیا ہے	الطلاق فرمایا ہے
۷	۲	نرجسیہ	نرجسیہ	۲۹	۲۱	۳۳۷	۳۳۷
۱۲	۱۳	وجیزہ	وجیزہ	۳۰	۱	مذہب	مذہب
۱۳	۹	ہو	ہو کہ	۳۱	۶	واثبات	وفعی اثبات
۱۵	۸	نخل	تحلیل	۳۲	۱۶	طبائع	طبائع
۱۶	۱۵	بنامہ	خاصہ	۳۳	۱۵	العلیہ	البصید
۱۷	۱۷	لان	لن	۳۵	۹	النحل	النحل بالغل بالغل
۱۷	۱۵	قریت	قریب	۳۶	۱۹	مشہ	مشہ
۱۸	۱۶	والون	لوگون	۳۸	۱۳	انین	انشین
۱۹	۸	قراضعا	قراضعا	۴۱	۲۲	فنا ہوگا	فنا ہوگا
۲۰	۲۳	مع	دمع	۴۳	۲	کہ چکا	کہ چکا
۲۱	۷	مرا	مرا	۴۹	۱۳	نکوئی	نکوئی
۲۱	۵	ذکر سے	x	۵۰	۱۲	وجت	وجت
۲۲	۱۵	مبادلة	مبادرة	۵۳	۷	میزان	میزان
۲۵	۲۰	کو	x	۱۶	۱۶	درد	درد

صفحہ	خط	صواب	صفحہ	خط	صواب
۵۵	فی سبی	شیء	۱۶	لوزی	نوری
۵۶	انسلاال ہوا	انسلاال ہوا	۱۹	حاح	حاح
۶۶	ایجاد	ایجاد	۲	۲۱	۲۲
۵۸	الیمن	الیمن	۲	سقبل	مقرب
۵۸	تیسری	تیسرا	۱۷	اور نہ	اور نہ کوئی
۵۸	ظاہر	ظاہر	۲۰	دن تک	دن تک کا
۶۰	خبر	خبر	۲۱	اختراع	اختراع
۶۶	جزر	جزر	۱۲	ہو	ہو کر
۶۱	لذات	لذات کا	۱۳	بیج	رنج
۶۳	کی گئی	کئے گئے	۱۶	غذا	غذا
۶۶	العلیلہ	النبید	۲۰	امطار	امطار
۶۶	تشبہ	مشبہ	۲۱	للہم	اللہم
۶۶	وسادہ	وسادہ	۲۳	مشہ	مشبہ
۶۶	ثاثر	تاثر	۱۴	عقیدہ	عقیدہ کو
۶۹	بنی	نبی	۲	تن	تن
۷۲	پوچھ	پوچھ	۳	ناقلہ	قاقلہ
۷۲	کسی دوسری کا	کوئی دوسرا اور کا	۲۰	نقف	بقف
۷۳	دوبی	پری	۱۴	پکی	پکی
۷۹	جادوی	جادوی	۱۱	حول	من حول
۸۰	ایشان	ایشان	۹	ضامین	خدا ہے
۸۱	لانڈرکھ	لانڈرکھ بہ	۱۶	فعل	فعل و
۱۲	اسکا	اوسکا	۵	جذورا	جن اساتید

صفحہ	شمار	خطا	مواہ	صفحہ	شمار	خطا	مواہ
۱۰۵	۱۹	رجحان	رجحان	۱۲۵	۸	تری	تری
۱۰۶	۲۳	قرن	قرون	۱۲۶	۲۱	تومنی	تومنی
۱۰۷	۶	صحابہ	صحابہ سے	۱۲۸	۱۷	چاہے	چاہے
۱۰۸	۹	جلی	جلی	۱۲۹	۲	جبال	جبال
۱۰۹	۱۳	ساوی کا	ساوی سے	۱۳۰	۳	عامہ	عامہ کے
۱۱۰	۶	الان	الا ان	۱۳۱	۲۱	مفتدی	مفتدی
۱۱۱	۳۰	ادس کے	ادس کو	۱۳۲	۲۰	عقائد	شرح عقائد
۱۱۲	۲۲	فان سے	ذات سے ہے	۱۳۳	۱۶	دور رہے	دور رہے
۱۱۳	۱۸	رکبتی	رکبتی میں	۱۳۴	۱۱	نعت	نعت
۱۱۴	۱۲	اثبات	اثبات	۱۳۵	۹	ادنیہ	ادنیہ
۱۱۵	۱۶	محاب	محباب	۱۳۶	۷	نفس	نفس
۱۱۶	۴	لمنہ	بمنہ	۱۳۷	۱۰	نمائی	نمائی
۱۱۷	۸	المؤمنون	المؤمنون	۱۳۸	۱۹	اصی	اصی
۱۱۸	۱۸	۷	۷	۱۳۹	۱۸	حیوان سے	حیوان کے
۱۱۹	۱۴	بوغ	بلوغ	۱۴۰	۲۱	احاط	احاط
۱۲۰	۶	بعثت	بعثت	۱۴۱	۲	ادس کے	ادس کے
۱۲۱	۱۰	مبست	بعثت	۱۴۲	۱۰	۷	۷
۱۲۲	۳	معاملے	صفائی	۱۴۳	۱۵	حق	جانا حق
۱۲۳	۵	متنبہ	متنبہ	۱۴۴	۱	مثل	مثل ساری
۱۲۴	۱۶	وعید	وعید کے	۱۴۵	۳	وایان	وایان
۱۲۵	۱۳	بشر سے	بشر پر	۱۴۶	۴	گردیدہ	گردیدہ
۱۲۶	۱۷	قطرہ	قطری کو	۱۴۷	۷	غضبان	غضبان

صفحہ	صفحہ	خط	صواب	خط	صواب
۱۳۴	۴	لھا صھا	لھا صھا	الادلۃ	الادلۃ
۱۳۵	۲۳	تقدس	تقدس	قرقان	قرقان
۱۳۶	۱۱	عجش	عجش	لکھور	لکھور
۱۳۷	۷	ہر شیخ	ہر شیخ	اگر وہ	اگر وہ
۱۳۸	۳۱	موتہم	موتہم	یا ہر	یا ہر
۱۳۹	۱۳	بابنیر	بابنیر	جسکام	جسکام
۱۴۰	۱۶	اشتغال قلب	اشتغال قلب	کی ہی	کی ہی
۱۴۱	۱۸	ہایت	ہایت	نہدہ	نہدہ
۱۴۲	۲۱	ورسالہ	ورسالہ	اعضا	اعضا
۱۴۳	۱	کنہ	کنہ	کے ہین	کے ہین
۱۴۴	۶	ضاعات	ضاعات	زیادہ	زیادہ
۱۴۵	۱۷	کے اسی	کے اسی	شی	شی
۱۴۶	۷	سپر	سپر	لا شریک	لا شریک
۱۴۷	۱۳	جواہر	جواہر	ثبت	ثبت
۱۴۸	۸	ہین مقابلہ	ہین مقابلہ	راعی	راعی
۱۴۹	۱۹	دینکھ	دینکھ	اوین	اوین
۱۵۰	۷	ان اکھ مکھ	ان اکھ مکھ	ہین	ہین
۱۵۱	۲۰	اور خیریت	اور خیریت	حاصل	حاصل
۱۵۲	۲	الہیہ	الہیہ	ماصح	ماصح
۱۵۳	۲۲	جائی	جائی	اور	اور
۱۵۴	۱۰	نتجاوز	نتجاوز	زیادہ ہے	زیادہ ہے
۱۵۵	۱۳	ومت	ومت	سہ	سہ
۱۵۶	۲۰	مشہ	مشہ	منصورہ	منصورہ
۱۵۷	۱	ہی یہ	ہی یہ	موند	موند



# شکاتہ الطبع

حرم و شنائے بیکران خالق کون و مکان کو زیبا ہے جسے سرکشگان وادی ضلالت کو منہج تویم و صراط المستقیم کی طرف ہدایت فرمائی ہے درودنا محمد و ذوات برگزیدہ صفات بینم آخر الزمان چسکے ارشاد و سرپا رشا دے ہندوگان خدا کو مہلکہ عقائد باطلہ و اولیام و اسیر سے نکالکر وصول الی اللہ کی سیدھی راہ بتائی ہے صلوات اللہ علیہ سلامہ علیہ علی آلہ و صحابہ وسلم ابابعد یہ حقیقہ لطیفہ جامع فوائد مجید و عمدہ سمی بہ المعقود المنقود ہدیہ ارباب نظر ہے تفصیل علم عقائد میں کتاب لاجواب ہے دید کے قابل ہے تعریف کے لائق ہے فی الواقع زبان اردو میں آج تک ایسا مجموعہ جامع نظر نہیں آیا۔ ہاتھ لنگن کو اُرسی کیا ہے۔ دیکھ لیجئے پڑھ لیجئے سن لیجئے۔ ہر حرف پر اثر ہے اہل حق کے لئے خضر بہرہ بری کیون نہوا سکے مصنف دہ علامہ روزگار شہرہ دیا۔ و امصار میں جتنے علم کے چراغ سے آج ظلمت کدہ ہندوستان روشن ہے یعنی حضرت رفیع المنزلت ماکہ علوم دین ناصر شیعہ متین مرکز ہدایت و رشا منہج قابلیت خدا واد مفسر نوعمی محدث لمیس جناب نواب مولانا سید محمد صدیق حسن خان صاحب بہادر دام اللہ العز و النفاخر۔ چونکہ نظر تھا کہ اس مقالہ ہدایت انجینیہ افادت کا فیض علم ہو ہندوگان خدا کو فائدہ تام ہو سکے حکم حضرت مولف والا تبار مطبع انصاری واقعہ علیٰ میں باہتمام و افزودہ سی طبع جناب مولوی عبد المجید صاحب طبع ہو کر نصارت بخش دیدہ ارباب اشتیاق ہوا

قطعہ تاریخ از تناسخ طبع جامع معقول حاوی منقول جناب مولانا مولوی حافظ محمد

عبدالرحمن صاحب لقا غازی پوری سلمہ اللہ تعالیٰ

یہ رسالہ کیوں نہ ہو مغرب و دل اہل حق سے پوچھے اسکا مفاد ختم ہے خبر اشاعت دین کی انصردین سید عالی نثر اد	صورت ہر حرف پہ نقش ہر اد او کی تصنیف گر انما یہ ہے ہے فصیلت جنگی شہور بلاد یا خدا لوح زمانہ پر رہے	ہین رقم اسمین عقائد دین کے حامی سنت میں جو وقت فنا حضرت نواب صدیق حسن مرقم یہ نام تا یوم المعاد
---	--	---

لکھنؤ۔ علم شریف اعتقاد

سینہ سال طبع اسکا ہے لقا

# اعلان

واضح ہو کہ حق تالیف اس کتاب مستطاب کا جناب مؤلف ممدوح  
نے بنام عاجز محفوظ فرما دیا ہے اور حسب منشاء قانون بستم  
شائع داخل ہی گورنمنٹ پریس چکی ہے لہذا کوئی صاحب بلا اجازت

لاہور قصبہ طبع نہ فرماوے

محمد عابد المجید مالک محترم مطبع انصاری

وہیلے



۲



5909